



مكة معظمه

نقشه

مَنْ يَرِدَ اللَّهَ بِخَيْرٍ أَيْفَقَهُ فِي الدِّينِ

المستعمل
 الفواعل بركة الله
 بغير انشائي ما حصل الصدق وبعين شيخ الى عرش محمد طلال الدين جبران انت شبيبي بارالاه

مطبع استلا سليم رئيس واقع لا هو باطبع كوكرو دلا



مكة معظمه

نقشه

بغير انشائي ما حصل الصدق وبعين شيخ الى عرش محمد طلال الدين جبران انت شبيبي بارالاه

فَلَا تَفَرِّمَنَّ كُلَّ فَرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةً لِيَقْفَهُوْا فِي الدِّينِ

بفضل الله المستعان قد استبشر شرح فائق حاو لسان الفقيه وكاشف لكل المقاصد العويصة اعني

في المجلد الكامل

البرخيدى

شرح

لمختصر الوقفا

المسمى بالنقاية

للفقيه الفاضل المتبحر عبد الله البرخيدى شيخ العالم النجيب المولوى احسان اسدى المرة الاولى
بالمكتبة العامة لادب خراسان ١٣١٧ هـ وهران القا

كانسى رود
كومه

المكتبة الحَقَّانِيَّة

الاربع ارکان نص عليه فی المضمرات فالامی اذا کبر اربع کبیرات ثم سلم ولم یبع جاز صلوة ولین بعد التکبیر الاخر
 ودار فی ظاهر الروایة وقیل یقول اللهم بنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار و عذاب القبر
 کذا فی الکافی و اعلم انه لا یجبر فی صلوة الجنازة لیشئ من الحمد والصلوة والدعاء و مشایخ البلخ یقولون السنة
 ان یسمع کل صف الصف الذی بعده و عن ابی یوسف رحمه الله ان لا یجبر کل أحد الا یسر کل السر کذا فی الذخیرة
 و یسلم بتسلیمتین بعد الرابعة ولا یرفع صوته بالتسليم کما فی سائر الصلوات کذا فی الکافی ولا یقوم بالدعاء
 بعد صلوة الجنازة لانه لیشبه الزیادة فیها کذا فی الحیوط و عن ابی بکر بن حامد ان الدعاء بعد صلوة الجنازة
 مکروه و قال محمد بن الفضل ه لا بأس به کذا فی التقنیة و لا یرفع الید الا فی الاول و قال بعض مشایخ بلخ
 یرفع الایدی فی کل کذا فی الظهیرة و یقوم الا هام بجذاع الصد و سوار کان المیت رجلاً او امرأة و لمن
 وقف فی غیره و عن ابی حنیفة رحمه الله انه یقوم من الرجل یخذا و راسه من المرأة یخذا و سطها کذا فی الکافی
 و الا حق بالامانة السلطان ثم القاضی ثم الامام المحی فی الولی کما فی العصبیات کذا ذکره فی الهدایة
 و قال الفقیه ابو جعفر الاحق السلطان ثم والی المصر ثم حنیفة ثم القاضی ثم صاحب الشرع ثم امام المحی ثم الولی
 و قال محمد بن الفضل رحمه الله الاحق السلطان ثم امام المحی ثم الولی و لا یتقدم احد غیرهما الا باذن الولی و المختار
 ان الاحق الامام الاعظم ثم سلطان المصر ثم امام مصر و القاضی ثم امام المحی و هو امی امام المحی احق من الولی
 عند ابی حنیفة و محمد بن و عن ابی یوسف رحمه الله و هو رواية الحسن عن ابی حنیفة الولی احق و فی غریب روایة
 ان الحق للولی و هو یقیم سلطان او غیره و لم یذكر اختلاف و قال الامام خواهر زاده الاب اولی من الابن عند
 محمد رحمه الله و عندهما الابن اولی و ما فی العصبیات یترتب علی ترتیب الارث الكل من الخلاصة و یصلح لادان
 امی اذن الولی لغيره فی الصلوة علی الجنازة لان تقدیم حق الولی فیکل بطلان تقدیم غیره و قیل معناه اذن
 للولی الناس فی حق الرجوع بعد الفراغ من الصلوة او علیهم ان یمشوا بعد الصلوة مع الجنازة الی ان
 یتقوا الی القبر و لا یرجعون بلا اذن الولی کذا فی الکافی فان صلی غیرهم امی غیر السلطان و القاضی
 و امام المحی و الولی بلا و منهم یعید الولی ان شاء و ذلک ذالم یتابع ذلک الیقران تابعه الولی لا یعید فان
 کان المصلی احد یحضر لایس للولی ان یعید فی ظاهر الروایة کذا فی الظهیرة و التقیید بالولی ربما یتوهم انه اذا
 صلی غیره لایكون للسلطان مثلاً و لایة الاعادة و لیس کذلک بل له الاعادة صریحاً فی النهاية ثم اذا
 اعادها الولی فلیس لمن صلی مع الولی مرة اخرى ذکره فی التقنیة و لا یصلی غیره بعد
 امی لا یصلی غیر الولی بعد ان صلی الولی و هذا اذا لم یحضر من هو احق من الولی حتی لو حضر صلی الولی
 و لم یصل هو فله الاعادة و قد یجمل الولی ههنا علی و لایصلوة لا ولی لیت فی دفع الاشکالی

و پس از عبد الله رضی الله عنهما حاضر بود و وصیت بحضور صحابه است کرد و امام ابو یوسف
 وصیت کرد و خلف بن ایوب را غلغله نماز رضی الله تعالی عنه و فاضلتر است که قوم
 کنند و فی الحدیث من اصطفی علیه ثلثة صفوف من المسلمین عفر الله و
 فاضلتر صف اخیرست بجلالت سائر نمازها و نماز کبیر فاضلترست از صغیر پس امام بر این
 و ایستد بر آن مقدار که مقتدی پس امام استد کما فی الکثر و نیت کند اللهم ائنی اریک
 ان اصبحت لک و اددعوی الی هذا المیت کما فی السراجیه پس تکبیر گوید برقع ید و در باقی
 تکبیرات نه پس دست بند و ثنا خواند پس تکبیر گوید دوم در و خواند مشهور یا جز ان قرآن
 بخواند که کرده است پس سوم تکبیر گوید و دعا مشهور خواند و گفتن او بر شاهدنا و صغیر نا و کبیر
 حاجت نیست کما فی الکثر و ذکر صغیر از برای تمیم است که دعای عام اقرست با حاجت کما فی
 شرح المحسن و اگر کو د باشد اللهم اجعله لنا فرجا و اجعله لنا آجرا و ذخرا و اجعله لنا
 شافعا و مشفعا و همچنین دیوانه را کما فی الکثر و سیکه دعای مشهور نداند دعای آخر
 نماز خواند که درین توقیت نیست و بلند بخواند و بقول جبرئیل است و از امام ابی یوسف
 آمده که میانه خواندن پس تکبیر چهارم گوید و سلام دهد همه چیز میت و آواز بلند کند
 و بعد استاده نماز برای دعا که بعد تکبیر چهارم هیچ ذکر نیست در خلاصه گفته اگر
 بعد تکبیر اقتحاح رسد دزنگ کند تا تکبیر دوم و با امام تکبیر دوم گوید و از بعد از سلام
 امام قضا کند قبل از رفع جنازه و همچنین مسبق را بدو سه و اگر بعد چهارم رسد قبل از سلام
 تکبیر گوید و قبل از رفع جنازه تکبیرات را قضا کند و دعا بخواند که بعد از رفع تکبیر
 قطع شود اینهمه آنگاه که گاه تکبیر حاضر نباشد و اگر حاضر بود با امام گفت و گو و گفت
 نکند چند جنازه جمع شدند یک جایک نماز از همه واقع شود و اگر خواهند چهار یا

این دعاست
 اللهم ائنی اریک
 ان اصبحت لک
 و اددعوی الی
 هذا المیت
 کما فی السراجیه
 پس تکبیر
 گوید برقع ید
 و در باقی
 تکبیرات نه
 پس دست
 بند و ثنا
 خواند پس
 تکبیر گوید
 دوم در و
 خواند مشهور
 یا جز ان قرآن
 بخواند که
 کرده است
 پس سوم
 تکبیر گوید
 و دعا مشهور
 خواند و گفتن
 او بر شاهدنا
 و صغیر نا
 و کبیر
 حاجت نیست
 کما فی الکثر
 و ذکر صغیر
 از برای تمیم
 است که دعای
 عام اقرست
 با حاجت
 کما فی
 شرح المحسن
 و اگر کو د
 باشد اللهم
 اجعله لنا
 فرجا و اجعله
 لنا آجرا و
 ذخرا و اجعله
 لنا شافعا
 و مشفعا و
 همچنین
 دیوانه را
 کما فی الکثر
 و سیکه
 دعای مشهور
 نداند
 دعای آخر
 نماز خواند
 که درین
 توقیت
 نیست و بلند
 بخواند و
 بقول جبرئیل
 است و از امام
 ابی یوسف
 آمده که
 میانه
 خواندن
 پس تکبیر
 چهارم
 گوید و سلام
 دهد همه
 چیز میت
 و آواز بلند
 کند و بعد
 استاده
 نماز برای
 دعا که بعد
 تکبیر
 چهارم
 هیچ ذکر
 نیست در
 خلاصه
 گفته اگر
 بعد تکبیر
 اقتحاح
 رسد دزنگ
 کند تا تکبیر
 دوم و با
 امام تکبیر
 دوم گوید
 و از بعد
 از سلام
 امام قضا
 کند قبل از
 رفع جنازه
 و همچنین
 مسبق را بدو
 سه و اگر
 بعد چهارم
 رسد قبل از
 سلام تکبیر
 گوید و قبل
 از رفع جنازه
 تکبیرات را
 قضا کند و
 دعا بخواند
 که بعد از
 رفع تکبیر
 قطع شود
 اینهمه
 آنگاه که
 گاه تکبیر
 حاضر نباشد
 و اگر حاضر
 بود با امام
 گفت و گو
 و گفت
 نکند چند
 جنازه
 جمع شدند
 یک جایک
 نماز از همه
 واقع شود
 و اگر خواهند
 چهار یا

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا
وَمَا كنا لنجده لولا أن هدانا الله

دین نامان سعادت اقتران از حسن خالق کون مکان رازق انس و جان



مترجم فرمودہ مولانا مفتی حافظ محمد لطف الشارح باہتمام محمد عبدالاحد غفرلہ الصدق
۱۹۱۴ء

مکتبہ قاسمیہ

کانی روڈ کوٹہ

و آله وسلم نزد حضور جنازه بیار آن خود فرمود نماز کنید بر صاحب خود اگر فرض عین بود آنحضرت چه از رک فرمود
و نیز دلیل دیگر آنکه آورد که در واجب نمودن نماز بر همه بطریق فرض عین حرج عظیمست بحدیکه علمش محال
عادی است پس اکتفا نموده شد در سقوط واجب باشد بعضی چنانچه در جاد چه این دلیل فائده میدهد باین فرض
کفایه مطلقاً چه به نسبت آنکه دیده اند آنرا چه به نسبت دیگران زیرا که در ایجاب آن بمشابه جنازه بگذرانند
راه بطریق فرض عین حرج عظیمست خصوصاً وقتیکه نمازگاه دور تر باشد والله اعلم

استفتاء

ما قولهم درین سئله که بعد نماز جنازه خواندن سوره فاتحه و اخلاص دعا بر آمیت جائزست یا نه بنویس و بخواه

الجواب

خالی از کراهت نیست زیرا که اکثر فقها بوجه زیاده بودن بر امر مسنون منع میکنند و بعضی میگویند لا بأس
و کلاً لا بأس اکثر و کراهت تنزیهی مستعمل میشود فی البرجندی لا یقوم بالدعاء بعد صلوة الجنائزة
لانه يشبه الزیادة فیها کذا فی المحيط و عن ابی بکر بن حازم ان الدعاء بعد صلوة الجنائزة مکروه
وقال محمد بن الفضل لا یاس به انتی و فی القنیة عن ابی بکر بن حامد الدعاء بعد صلوة الجنائزة
مکروه و قال محمد بن الفضل لا یاس به ناقل عن المحيط و ایضاً فیها لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوة
الجنائزة قال به لانه يشبه الزیادة فی صلوة الجنائزة ناقل عن علاء السعدی و شرح السرخسی - انتی
و فی خلاصة الفتاوی لا یقوم بالدعاء بعد صلوة الجنائزة و در فتح القدیر مذکورست و شرح ابن قول
صاحب بدایه لا یاس باکذا لان النص فیه بعد الصلوة من غیر استیذان مکروه و عبارة الکافی
ان فرغوا فخلعهم ان یمشوا خلف الجنائزة الی ان ینتهوا الی القبر و در صراط المستقیم بحال آنحضرت
مستطورت (چون نماز بر میت گذاردن با دست همراه شده و پیاده تا بهدف می رفتی) ازین عبارات
هم مسنون بودن دعا بعد نماز مفقوم نمیشود و آنچه در سنن ابوداؤد و ابن حنبل منقولست اذا صلیت علی
المیت فاخْلِصْوا له الدعاء - مراد از آن دعا نیست که قبل تجوید چهارم در نماز میخوانند بعد از آن زیرا که نفرموده
اذا فرغتم عن الصلوة - و آنچه صاحب مفتاح الصلوة میگوید چون از نماز فارغ شود مستحبست که امام یا صاحب
دیگر فاتحه سوره بقره تا مفلحون طرف سر جنازه و خامنه بقره یعنی آمن الرسول طرف پائین بخواند که در حدیث
واردست و در بعضی احادیث بعد از دفن واقع شده هر وقت که میسر شود مجوزست انتی - فی الواقع حدیث

بعد نماز جنازه دیگر دعا خواندن از کراهت خالی نیست

بِشَاءِ اللَّهِ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

قَدْ عَلَّمَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ وَالْعَالَمِينَ وَالسَّلَامَ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ
لِيُتِمَّ نَفْسَ الْوَسْطَى عَلَى مَا وَفَّقْنَا بِهِ طَبَعَ هَذَا الْكِتَابُ لَا سَيِّسَ الْمَوْسُومُ

مَخْرَاجُ النِّفَاسِ

مَنْ تَأَلَّفَ الشَّيْءَ الْفَاضِلَ الْكَامِلَ
الْعَالَمِ الْعَلَامَةِ وَالْحَبْرَ الْقَامَةَ
وَتَعَالَى بِالرَّحْمَةِ وَالْغُفْرِ
الْمُحَمَّدُ الْمَنَّانُ تَعَلَّكَ اللَّهُ بِسْمِهِ

رَدُّهُ الْكَسْرِ

رَأَيْمَاءُ النَّاجِيَةِ الْمَجْدِيَّةِ الْحَاةِ مُلَاجَانُ مُحَمَّدٍ وَمُلَا بِسْمِ اللَّهِ تَاجِرَانِ لَكْتُبُ
شَيْءٍ قَدْ هَمَّ تَحْتَ إِدَارَةِ الْمَالِكِ وَمِنْ بَحْرٍ وَبِرْ نَرْشِدُ الْمَلِكِ بِسْمِ اللَّهِ تَاجِرَانِ لَكْتُبُ

كَانَتْ شَيْءٌ
بِسْمِ اللَّهِ تَاجِرَانِ لَكْتُبُ

الدعاء شئ يعجزه اولغلبة نسيانه يكبر رابعة وقام بعد التكبير مقفلا قراءة الدعاء
ويسلم فيجوز صلواته من الجنازة وحصوله ثوابها الاطلاق الحديث الاعمال
باليات ولا يدعوا بعد السلام اى لا يقوم القوم والامام بالدعاء بعد صلوة
الجنازة وقيل الدعاء بعد الصلوة الجنازة مكروه وقيل لا بأس به ولا يجهر بما تقرأ
من التناء والصلوة على محمد والدعاء عقب كل تكبيرة لقوله صلوة النهار
عجا اى يخفى صلوة النهار سوى الجمعة والعيدين فصل واولى الناس
اى حق الناس بالامامة على صلوة الجنازة الخليفة ان حضر ثم امام المصرو
هو نائب الخليفة ان حضرت ثم امام الجمعة ان حضرت ثم صاحب الشرع
يعذراروغه وميرشوان حضر ثم امام الحى ان حضر ثم ولى الميت الاقرب فالاقرب
على ترتيب الارث على ما عرف في عالم الفرائض وعند ابى يوسف والولى ولى
من جميع المذكورين وهو قوال الشافعى ورواية ابي حنيفة وابى الميت مقفلا
في صلوة الجنازة على ابن الميت الا اى لا يقدم الاب اذا كان ابنا عالما والاب
جاهلا اى غير عالما بالفقه فيقدم الابن فان كان اوليائه اى الميت
مساوية فلا سن اى طول العمر اى بالامام ومولى العبد اى حق بالصلوة
عليه اى على العبد من ابيه اى اب العبد المحرم وان لم يكن للميت ولى اى
وان لم يجد للمرأة الميتة ولى فزوجها اولى بالصلوة ثم اى ان لم يكن لها
زوج فالحجيران اولى اى بالصلوة الجنازة وليس للنساء والصبيان حق
في الصلوة الجنازة والموصى له بالتقدم اى ان وصى الميت بان زيد
يصلى الجنازة عليه لا يقدم على الجنازة الا برضا الاولياء والولى اى ولى
النسب اولى في حق الصلوة ان ياذن بغيره بالصلوة اى صلوة الجنازة
فان صلى من هو مقدم مثل الخليفة والقاضى الخ على اولى النسب بلا
اذنه يعيد الولى النسب انشاء فكذلك الولى في حق الصلوة ولو صلى النساء
صلوة الجنازة وحد هن على الجنازة جازت وتسقط به اى بالصلوة الجنازة

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

الحمد لله والمنته كره كتاب جواب مُسَمَّى به

پنج و بی کلمات

نات

باستتمام ملک دین محمد منبج دین محمدی ستم پریس

لاهور بیرون اکبری از طبع شد

داچہ گوشت خر گوشت دست اتی گوشت چھپی دالہ اتی گوشت بکریا نو
جیکو چھپی منت منی والی نوں شربتی کھاؤنی درست ہے یا نہیں توں
 اکہ نہیں درست اتی جیکو کھاوے تااوہ مل راہ خلا تہ دیکھوئی اس واسطے جو
 شیرینی خیرایت ہے اتی خیرایت اتی دعویٰ درست نہیں جوین فرمایا خلا تہ
 جَلَّ شَانَهُ اَللّٰهُمَّ الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِلِیْنَ یعنی صدقہ واسطے مسکینا
 دے ایہی **جیکو چھپی** خیرایت اتی غنیا ندے کھاؤنی درست ایہی یا نہیں
 توں اکہ نہیں درست **جیکو چھپی** نادر شربتی کسی نیک شخص بیکانے
 نوں واسطی ونڈ ندی دیوے اوہ شخص وقت ونڈن دے مثل بیگانہاں
 دی حصہ نادر نوں یا گھر اوسکے دیوے تاکھاؤنی اونہاں نوں درست ایہی یا
 نہیں توں اکہ نال اس وجہ دے درست ایہی ہکذا فی الفتاویٰ المختار **جیکو**
چھپی مسجد وچ گلان دنیا دیاں کرنیاں درست ایہیں یا نہیں براوی ایہی
 جو نال ذکر خدا تعالیٰ جلشانہ دی منعول ہووے **جیکو چھپی** کھاؤنی پیون
 اتی سوون مسجد وچ درست ایہی یا نہیں توں اکہ مسافر نوں درست
 ایہی **جیکو چھپی** نماز جنازہ کس طرح پڑھنی چاہیے توں اکہ اول نیت کی
 نیت کینتی میں اس نماز دی نماز پڑھنا ہاں میں واسطی خدا تعالیٰ دے چار
 تکبیراں نماز جنازہ تہ واسطے خدا تعالیٰ دے دعا واسطی اس میت دے
 چھپی اس امام دے اَللّٰهُمَّ اَکْبِرْ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَدِّكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ
 وَتَعَالٰی جَدُّكَ وَجَلَّ تَعَالٰی وَکَلَّ اَلْاَعْمَارُ وَتَکْبِیْرُ اَکْه اتی پڑھے اَللّٰهُمَّ
 عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی خَلَّتْ تَکْبِیْرُ اَکْھ جیکر میت ودی ہووے ایہ دعا پڑھے
 اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا وَ مَسِیْنَنَا وَ شَهِدْنَا اَنَّا جیکر میت لڑکا ہووے ایہ دعا پڑھے
 اَللّٰهُمَّ اَجْعَلْهُ لَنَا قَرٰطًا وَ اَجْعَلْهُ لَنَا اَخْر اتی جیکر میت لڑکی ہووے ایہ دعا پڑھے
 اَللّٰهُمَّ اَجْعَلْهَا لَنَا قَرٰطًا وَ اَخْر و ت سلام سچی اتی کہی اکھے و ت ہورد عاکھارے
 نہ پڑھے کیونکہ ہورد عاکھارے بدعت ہے بعد جنازہ دی **جیکو چھپی**
 جنازہ کتنی جاکیں مکروہ ہوندا ہے توں اکہ تریبہ جاکیں زمین کھسی ہوئی
 ہک قبرستان وچ دو مسجد وچ تری **جیکو چھپی** جنازہ کتنی وقت طو
 ہوندا ہے توں اکہ تری وقت و وقت طلوع دے ہک وقت نروال دے دو وقت
 غروب دے تری اتی جیکر وچ انہاں وقتاں دے آیا تا جانا ایہی **جیکو چھپی**

تذکارِ بگویہ

جلد سوم

1883ء — 2010ء

خطوط و مراسلات - حالات و خدمات

صاحبزادہ انوار احمد بگوی

مجلس مرکزیہ حزب الانصار جامع مسجد بھیرہ

اور پروپیگنڈہ کا کام میں اپنے ہاتھ میں لے لوں گا۔ جس کو میں یہیں بیٹھا ہوا آسانی کے ساتھ کر سکتا ہوں۔ شمس الاسلام کا ڈیکلریشن منظور ہو جائے فوراً لکھ دیں۔ مضامین اور شذرات وغیرہ پانچ دن میں تیار کر کے بھیج دوں گا۔ والسلام

نذیر الحق

(لفافہ)

مولانا محمد نذیر عرشیؒ (نقشبندی)

(۲۵۰)

دائمی رفاقت

۱۲-۹-۴۲

عاجز عرشی از و حوالہ ریاست نامہ

مخدوم و محترم سیدہ اللہ تعالیٰ

السلام علیکم۔ شمس الاسلام کی خریداری میری طرف سے ماہ اپریل ۳۱ء کے پرچے سے شروع ہوئی ہے جس میں حضور حضرت صاحب قدس سرہ کی وفات کا مضمون درج ہوا ہے^۱۔ آپ اس کو ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔ پھر کیا وجہ ہے کہ آپ کے منبر نے پرچہ پر ختم میعاد کا سرخ نشان لگا کر بھیج دیا۔ کیا شمس الاسلام کا سال الاماء کا ہوتا ہے؟ میں انشاء اللہ ماہ مارچ پورا کر کے فوراً (بعد) از خود چندہ ارسال کر دوں گا۔ وی پی بھیجنے کی ضرورت نہیں اور ان شاء اللہ جب تک میں زندہ ہوں اور شمس الاسلام زندہ ہے یہ رفاقت ہمیشہ جاری رہے گی۔

پنجابی ملا اور رواج | پنجاب میں رواج ہے کہ نماز جنازہ پڑھ کر سب شرکاء جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں۔ یہ خلاف سنت ہے۔ ہمارے حضرت اقدس بھی اس کے خلاف تھے۔ اس کے عدم سنت کے دلائل پر میں نے ایک مضمون لکھا ہے۔ غالباً سات صفحہ پر تو جائے گا۔ اگر شمس الاسلام میں کوئی گنجائش ہو تو بھیج دوں۔ گنجائش اس لیے پوچھی کہ شمس الاسلام کا مسلک زیادہ تر تردید مذاہب باطلہ کا ہے فقیہات کا مضمون شاذ و نادر ہی نکلتا ہے۔ مذکور مضمون بہت ضروری ہے بشرطیکہ پنجابی ملاؤں سے خوف نہ ہو^۲۔

فقط والسلام محمد نذیر عرشی

(کارڈ)

☆ سنوں جنازہ پڑھنے کے بعد اضافی دعائے مغفرت کی یہ رسم اب زیادہ پختہ اور زیادہ وسیع ہو گئی ہے۔ خصوصاً نیم خواندہ اور بے علم امام مسجدوں کی وجہ سے جن کی روٹی رسومات مرگ اور میت کے لواحقین کے اطمینان سے وابستہ ہوتی ہے۔ مولانا طاہر القادری جیسے واعظ ان رواج و رسوم کو بڑھانے میں بہت کردار ادا کر رہے ہیں۔ کیونکہ ایسے کاموں سے عوام کے ”مذہبی جذبات“ اور ان کے ”روحانی تقاضوں“ کی تسکین ہوتی ہے۔

☆ مولانا ابوالسعد احمد خانؒ کی رحلت پر شمس الاسلام اپریل 1941ء ص 2-4 (اشاریہ) تختہ سعدیہ کے شریک مصنف، مولف، مدرس (حالات حصہ دوم میں ملاحظہ کریں)۔

حضرت خواجہ باقی باللہ، حضرت مجدد الف ثانی اور
ان کے خلفاء کے حالات پر لکھی گئی پہلی کتاب

زبدۃ المرقومات

مصنف
خواجہ محمد ہاشم کشمیری

مترجم
پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں صاحب
(صاحب، حیدرآباد (سندھ))

ڈاکٹر مولانا ابوالفتح صیغرا الدین صاحب
(سندھ یونیورسٹی)

کتاب محل

قیص اور ازار اور قیص کے چاک کو دو جانب مونڈوں کے کیا تھا کہ ایسا ہی مفتی بہ روایت سے ثابت ہے اور سر پر عمامہ نہیں دیا، کیونکہ فقہاء اور محدثین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور انور ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو عمامہ نہیں دیا گیا۔ قہستانی میں بھی ہے کہ اصح یہ ہے کہ کفن میں عمامہ مکروہ ہے۔ علامہ ربانی سید شریف جرجانی نے بھی شرح سراجی میں کفن میں عمامہ دینے کو تاکیداً منع کیا ہے اور حدیث ہے کہ **إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُحِبُّ الْوُثْرَ**³⁸⁹ تو یہ حدیث بھی اسی کی مقتضی ہے اور سب سے بڑے صاحبزادے خواجہ محمد سعید دامت برکاتہ نے نماز جنازہ پڑھائی، اور نماز کے بعد آپ نے دُعا کے لیے توقف نہیں فرمایا کہ یہ سنت کا تقاضا نہیں ہے اور معتبر فقہی کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ نماز جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر دعا کرنا مکروہ ہے حالانکہ اسی زمانے کے بعض امام ایسا کرنے لگے ہیں۔

آپ کا روضہ منورہ آپ ہی کی مسجد کے پہلو میں شمال کی جانب واقع ہے جو آپ کے مکانوں کے قریب ہے۔ اُسی قبہ میں پہلے ہی سب سے بڑے صاحبزادے خواجہ محمد صادق قدس سرہ کو دفن کیا گیا تھا۔ آپ نے اس جگہ کی نورانیت اور بزرگی کا بارہا ذکر کیا ہے اور ایک مکتوب میں بھی اس طرح ذکر کیا ہے:

”اللہ تعالیٰ کے کرم سے اور حضور انور ﷺ کے صدقے میں بھی شہر سرہند جو کہ میرے جائے پیدائش ہے وہ گویا کہ گہرا کنواں تھا جسے پُر کر کے ایک اونچا چوترہ کیا گیا ہے اور وہ اکثر شہروں اور بستیوں سے بلند درجہ پر ہے اور اس زمین میں ایسا نور امانت رکھا گیا ہے جو بے کیف و بے صفت نور سے مقتبس ہے اور اُس نور کی طرح ہے جو بیت اللہ شریف کی مقدس زمین سے روشن اور ظاہر ہوتا ہے۔ بڑے فرزند (محمد صادق رحمۃ اللہ علیہ) کی وفات سے چند ماہ قبل وہ اس درویش پر ظاہر کیا گیا تھا اور ہم فقیروں کی جائے سکونت میں اس کا نشان پتا بتایا گیا تھا۔ وہ ایسا نور تھا کہ صفت اور شان کی گرد بھی اس کو نہیں لگی تھی۔ وہ کیفیات سے منزہ اور پاک تھا۔ (اس وقت) ایسی آرزو ہوئی کہ وہ زمین میرا مدفن ہو جائے اور وہ نور میری قبر کے سرہانے روشن رہے۔ یہ بات میں نے اپنے بڑے فرزند سے جو صاحب اسرار تھا ظاہر کی، اور اُس نور اور اپنی اس آرزو سے مطلع کیا۔ اتفاق کی بات ہے کہ فرزند مرحوم نے اس دولت کے لیے سبقت کی اور وہ پردہ خاک میں اُس نور کے دریا میں مستغرق ہو گیا:

رع مبارک منعموں کو اپنی دولت

اس زمین کی یہ عظمت ہے کہ میرے فرزند اعظم جو اکابر اولیاء اللہ میں سے ہیں یہاں دفن ہیں۔ ایک عرصے کے بعد ظاہر ہوا کہ وہ نور اس فقیر کے انوارِ قلبیہ کا ایک لمحہ ہے جسے اس سے اقتباس کر کے اس زمین میں روشن کیا گیا ہے۔ جس طرح کہ ایک مشعل سے کوئی چراغ روشن کیا جائے۔

خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تا حضرت خواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہ

مشارح نقشبندیہ کا قدیم ہستند اور مدلل تذکرہ

حضرات القدس ^{اردو}

دفتر اول

تصنیف لطیف

کاشف حقائق علامہ بدر الدین سرہندی رحمۃ اللہ علیہ

خلیفہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ

ترتیب و ترجمہ

نقشبندی

خادم اہل اللہ حافظ محمد اشرف مجددی

قاری لاہوری لکچر خانہ

گنج بخش روڈ لاہور 042-7213575

اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ

امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ

کے آخری ایام کے حالات اور کرامات کا مستند مجموعہ

وصال احمدی

فارسی ————— اُردو

مصنف

علامہ شیخ بدر الدین سرہندی رحمۃ اللہ علیہ خلیفہ امام ربانی علیہ الرحمہ



ناشر

قادری رضوی کتب خانہ گنج بخش روڈ لاہور

Hello.042-7213575--0333-4383766

در حال حیوۃ ہم عمل آنحضرت قدس سرہ الاقدس
چنین بود۔ کہ اموات را عمامہ دادند۔

و این را خلاف سنت می دانستند و عمل سنت
را بنیاد راغب مرغب بودند۔

چنانچه اظهر سن است۔

و حضرت مخدوم زادگی شیخ محمد سعید سلمه بنیام است
جنازه کردند۔ و بعد از نماز جنازه برائے دعا توقف

نمودند۔ کہ مقتضائے سنت سنیه نیست
و در فتاویٰ سراجی و غیره از کتب معتبره آورده

کہ بعد از نماز جنازه استادن و دعا خواندن کرده است
ہر چند عمل بعضی امام درین باب بخواندن دعا بعد

نماز جنازه و منع شده۔ اما چون مخالف سنت
و روایت است۔ بنا بر آن ترک آن کردند۔

و بعد از این ایشاں را در پیچہ منورہ نگاہداشتند
کہ قبل ازین بہا بود و بعد از آنکہ مرادہ کلاں نور

ساطع در آنجا مشاہدہ کردہ بودند و معلوم ساختہ کہ
مرقد مطہر ایشاں آن موضع باشد۔ و این را تصدیق فرمودند

اتفاقاً صاحب سر مخدوم زادہ غلام سبقت
و ایشاں را بعد از استخارہ در آنجا نگاہداشتند

و فرمودہ بودند۔

کہ محاذی قبر سبز زردے مرا نگاہ خواہید داشت

جسکو متصور ہو۔ احیاء العلوم میں یکہ سے۔ اور حضرت
قدس سرہ الاقدس نے بھی اپنی حیات ظاہری میں

کبھی کسی میت کو عمامہ نہیں بندہوایا۔ اس واسطے کہ
اس فعل کو خلاف سنت جانتے تھے۔ اور آپ

عمل سنت کیجے کرنے پر نہایت اہم تھے۔

یہاں اظہار سن است۔ کہ کو میر مخدوم زادگی شیخ محمد
سلمہ بنیام نماز جنازه کی پڑائی۔ اور بعد نماز جنازه

دعا کے واسطے توقف نہیں کیا۔ اس واسطے کہ سنت
یہی ہے۔ فتاویٰ سراجی و غیرہ میں کتب معتبرہ

نقل کی ہے۔ کہ بعد نماز جنازه کہ کھڑا ہونا اور دعا
پڑھنا مکروہ ہے۔ ہر چند بعض لوگ اس نے میں بعد نماز

جنازه کے دعا پڑھتے ہیں۔ لیکن عمل خلاف سنت
پس مناسب کہ یہ نہ کریں۔ اور موافق سنت کریں۔

بعد اسکے آنحضرت قدس سرہ کو قبۃ منورہ میں حضرت
خواجہ محمد صادق رضی اللہ عنہ کے دفن کیا اس واسطے

کہ آنحضرت قدس سرہ الاقدس فر فرما
محمد صادق رضی اللہ عنہ کی حیات میں اس جگہ ایک کتب خانہ

تھا اور معلوم ہو چکا تھا۔ کہ مرقد مطہر آپ اس جگہ
بلکہ اس را کہ خواجہ محمد صادق رضی اللہ عنہ کی نماز جنازه

مگر اتفاق ہوا انہوں نے حضرت سے پہلے حلیت کی
لہذا استخارہ کے بعد مخدوم زادہ صاحب کو اس جگہ دفن کیا

بسم الله الرحمن الرحيم

خانوادہ مجددیہ کی ایک تاریخی دستاویز

روصلنا فیومینا

احوال و مقامات

حضرت شیخ احمد مجدد الف ثانی ہندوی

حضرت خواجہ محمد احسان مجددی ہندوی

ترتیب

پیرادہ علامہ اقبال احمد فاروقی

بسم الله الرحمن الرحيم

مکملہ نبویہ گنج بخش روڈ لاہور

بسم الله الرحمن الرحيم

بہتری کوشش کی لیکن نہ کر سکے۔ حالانکہ آنجناب کے دست مبارک نہایت لطیف اور پھول کی پتی سے بھی نازک تھے۔ لیکن اس مضبوطی سے بندھ گئے کہ پھر لوگ انہیں نہ کھول سکے۔ جب معلوم ہوا کہ اس میں کوئی بےید ہے تو حضرت غرۃ الوثقیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ آنجناب کی مرضی ہاتھ کھولنے کی نہیں۔ کفن پہناتے اور دفن کرتے وقت آنجناب کے دست مبارک بدستور بندھے ہوئے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث کے مضمون کو سچ کر دکھلایا کہ ”کما تعیشون تموتون“ جس طرح زندگی بسر کرتے ہیں اسی حالت میں مرتے ہیں۔

حضرت قیوم ثانی اور خازن الرحمت رضی

خازن الرحمت کا نہ پڑھاتے ہیں | اللہ تعالیٰ عنہما جو اپنے وقت کے سب سے

بڑے عالم اور فقیہ تھے۔ کے علاوہ اور بھی علمائے وقت موجود تھے۔ تین سفید کپڑوں کا کفن دیا گیا۔ لفافہ قمیض اور تہ بند قمیض مفتی کی روایت کے مطابق کندھوں پر سے چاک کی ہوئی تھی۔ عمامہ نہیں پہنایا گیا۔ کیونکہ علماء کا اتفاق رائے ہے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نہیں دیا گیا تھا۔ حضرت

خازن الرحمت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ کی امامت کی۔ کیونکہ یہی آنجناب کے منتخب

کردہ امام تھے۔ نماز کے بعد دعا کے لئے توقف نہ کیا۔ کہ سنت نبوی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم اقتضا نہیں کرتی۔ علاوہ ازیں معتبر کتابوں میں لکھا دیکھا ہے۔ کہ جنازہ کے

بعد کھڑے ہو کر دعا کرنا مکروہ ہے۔ پھر آنجناب کو اس روضہ میں (جس کی زمین کی

نسبت آنجناب نے جنتی زمین ہونے کی خوشخبری دی تھی۔ جیسا کہ پہلے مفصل بیان ہو چکا

ہے) حضرت خواجہ محمد صادق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی قبر سے مغرب کی طرف آنجناب کو دفن

کیا گیا۔ دراصل یہ قبہ خواجہ محمد صادق کے لئے بنوایا گیا تھا۔ اس قبہ کے مرکز بلکہ درامغرب

کی طرف آنجناب کے بڑے فرزند کی قبر بنائی گئی۔ حضرت مجدد کا جنازہ اندر سے گئے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْبَحْرُ الْمَوْعُودُ

شرح

كَنْزُ الدَّقَائِقِ

لِلإِمَامِ الْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ حَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ
الطَّوْرِيِّ الْقَادِرِيِّ الْحَنْفِيِّ
المتوفى بعد سنة ١١٣٨ هـ

مَكْتَبَةُ الرِّسَالَةِ

سُورَةُ رُودِ كُوفَةِ

فَرْجَان ١٣٦١/١٣٦٢ هـ

أرجى للقبول، ولم يعين المصنف الشناء وروى الحسن أنه دعاء الاستفتاح. والمراد بالصلاة الصلاة عليه في التشهد وهو الأولى كما في فتح القدير، ولم يذكر القراءة لأنها لم تثبت عن رسول الله ﷺ. وفي المحيط والتجنيس: ولو قرأ الفاتحة فيها بنية الدعاء فلا بأس به وإن قرأها بنية القراءة لا يجوز لأنها محل الدعاء دون القراءة. ولم يعين المصنف الدعاء لأنه لا توقيت فيه سوى أنه بأمور الآخرة، وإن دعا بالمأثور فما أحسنه وأبلغه. ومن المأثور حديث عوف بن مالك أنه صلى مع رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه: اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد، ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً من زوجته، وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر وعذاب النار. قال عوف: حتى غنيت أن أكون أنا ذلك الميت. رواه مسلم. وقيد بقوله «بعد الثالثة» لأنه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة. وعن الفضلي: لا بأس به. ومن لا يحسن الدعاء يقول: اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات. كذا في المجتبى. ولم يبين المدعواله لأنه يدعو لنفسه أولاً لأن دعاء المغفور له أقرب إلى الإجابة. ثم يدعو للميت وللمؤمنين والمؤمنات لأنه المقصد منها وهو لا يقضي ركنية الدعاء كما توهمه في فتح القدير لأن نفس التكبيرات رحمة للميت وإن لم يدع. وأشار بقوله «وتسليمتين بعد الرابعة» إلى أنه لا شيء بعدها غيرهما وهو ظاهر المذهب. وقيل: يقول اللهم آتنا في الدنيا حسنة إلى آخره. وقيل: ربنا لا تزغ قلوبنا إلى آخره. وقيل: يغير بين السكوت والدعاء ولم يبين المنوي بالتسليمتين للاختلاف ففي التبيين وفتح القدير ينوي بهما الميت مع القوم، وفي الظهيرية ولا ينوي الإمام الميت في تسليمتي الجنازة بل ينوي من يعينه في التسليمة الأولى، ومن عن يساره في التسليمة الثانية. وهو الظاهر لأن

عليه الولي قضاء لحقه، ويمكن تأويل ما ذكره المؤلف أيضاً بأن يقال معنى قوله كعدم الصلاة أي في حق الولي يعني أنها معتد بها لكن للولي أن يصلحها كما لو لم يصل عليه أحد قوله: (وروى الحسن أنه دعاء الاستفتاح) قدمنا قبيل قوله «ثم إمام الحي» أن ظاهر الرواية أنه يحمده قوله: (وفي المحيط والتجنيس الخ) قلت: ومثله في الولوالجية والتارخانية عن فتاوى سمرقند، فما ذكره الشرنبلالي في بعض رسائله وكذا مثلاً على القاري من أنها مستحبة لثبوت قراءتها عن ابن عباس كما في صحيح البخاري وأنه قال عمداً فعلت ليعلم أنها سنة ولمراعاة الخلاف فإن الشافعي يقول بفرضيتها بخلاف المستنقولات في كتب المذهب فلا يعزول عليه، وما استدلل به الشرنبلالي من قول القنية «ولو قرأ فيها الحمد لله إلى آخر السورة جاز ولو كان ساكناً تجوز صلاته» لا دليل له فيه لاحتمال أن المراد قراءتها على نفسه الشفاء، أو المراد من الجواز الصحة بدليل مقابله فتنبه قوله: (ولم يبين المنوي الخ) قال الرملي: وفي إكمال الدراية شرح مختصر الوقاية للشعني ينوي فيهما ما ينوي في تسليمي صلاته

فَتَاوَى اللَّكْنَوى

المُسْتَمَاءة

نَفْعُ الْمُفْتَى وَآيَاتِهِ بِمَجْمَعِ مُشْفَقَاتِ الْمَسَائِلِ

لِلْإِمَامِ الْمُحَدِّثِ الْفَقِيهِ

أَبِي الْحَسَنِ مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْحَيِّ اللَّكْنَوى الْمُنْدَبِيِّ

وُلِدَ ١٢٦١ هـ وَتُوفِيَ ١٣٢١ هـ

تَحْقِيقُ

صِلَاحُ مُحَمَّدٍ أَنُورِ الْبَحَاثِ

قَدَّمَ لَهُ

الْعَلَمَةُ الْمُرْكُزُورُ عَمْرُ الْمَلِكِ التَّيْمُورِيِّ

مَكْتَبَةُ الْمَشْرِقِ

سُرِّي رُوْدُ كُتُبِهَا عَلَى الْهَيْئَةِ الْوَحْدِيَّةِ

ثُمَّ قَالَ^(١): وَقَالَ: مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ^(٢): لَا بَأْسَ بِهِ، وَتُقِيلُ عَنْ (ط): أَيِ «الْمَحِيط»: لَا يَقُومُ الرَّجُلُ لِلدُّعَاءِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ. انْتَهَى^(٣).

• أَيُّ صَلَاةٍ تُشْتَرَطُ فِيهَا مُحَاذَاةُ الْمُصَلِّي لِشَيْءٍ آخَرَ؟

أَقُولُ: هِيَ صَلَاةُ الْجَنَازَةِ، فَإِنَّهُ يُشْتَرَطُ فِيهَا أَنْ يَحَازِيَ الْمُصَلِّي حِرَاءَ مَنْ الْمَيِّتِ، حَتَّى لَوْ صَلَّى وَالْجَنَازَةُ عَلَى الدُّكَّانِ الْمُرْتَفِعِ بِحَيْثُ لَمْ تَوْجَدْ الْمَحَلَّذَةَ، لَا تَجُوزُ. نَصَّ عَلَيْهِ الْحَمَوِيُّ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ نَاقِلًا عَنْ «التَّحْقِيقِ»^(٥).

• أَيُّ مَيِّتٍ وَجَدَ فِي يَدِهِ مَصْحَفٌ، وَفِي عُنُقِهِ زُنَّارٌ^(٦)، فَلَا يُصَلِّي عَلَيْهِ؟

أَقُولُ: هُوَ الَّذِي وَجَدَ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ كَذَلِكَ؛ لِأَنَّ الزُّنَّارَ مِنْ شُعَائِرِ الْكُفَّارِ، بِخِلَافِ مَا إِذَا وَجَدَ مَيِّتٌ كَذَلِكَ فِي دَارِ الْحَرْبِ حَيْثُ يُصَلِّي عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَجِدُ فِي دَارِ الْحَرْبِ أَمَانًا إِلَّا بِهِ. كَذَا فِي (الْفَنِّ السَّادِسِ) مِنْ «الْأَشْبَاهِ وَالنَّظَائِرِ»^(٧).

• أَيُّ مَيِّتٍ يُصَلِّي عَلَيْهِ تَبَعًا لِدَارِ الْإِسْلَامِ؟

أَقُولُ: هُوَ اللَّقِيطُ الَّذِي وَجَدَ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ، وَلَمْ يَعْلَمْ إِسْلَامُهُ وَكُفْرُهُ، فَمَاتَ فِيهِ. كَذَا فِي «الْهُدَايَةِ»^(٨).

(١) أَيِ صَاحِبِ «الْقَبِيَّةِ».

(٢) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ الْكَمَّارِيُّ (ت ٣٧١ هـ). سَبَقَتْ تَرْجُمَتُهُ.

(٣) مِنْ «قَبِيَّةِ الْمَيِّتِ» (ق ٣٩/أ).

(٤) فِي «غَمَزِ الْعَيُونِ» فِي (الْفَنِّ الثَّالِثِ) (٢: ٢٦٥).

(٥) «نَغْمَةُ الْفُقَهَاءِ» (١: ٢٥٠).

(٦) الزُّنَّارُ: مَا عَلَى وَسْطِ الْخُرْسِيِّ وَالنَّصْرَانِيِّ، وَفِي «التَّهْدِيدِ»: مَا بَلِيسُهُ الدَّمِيُّ يَشُدُّهُ عَلَى وَسْطِهِ. انْظُرْ: «اللسان» (٣: ١٨٧١).

(٧) «الْأَشْبَاهُ وَالنَّظَائِرُ» (ص ٣١٩).

(٨) «الْهُدَايَةُ شَرْحُ بَدَايَةِ الْمُتَبَدِّي» (١: ٩٣).

المجهر النيرة

شرح مختصر القدوري

في فروع الحنفية

للإمام أبي بكر بن أبي شيبة

المتوفى ٢٤٠ هـ

تأليف: الياس قبالان

مكتبة

مكتبة رحمان

وَأَخِي^(١)، وليس فيه دعاء مؤقت، وإن تبرك بالمنقول فحسن.

وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول: «اللهم اغفر لحينا، وميتنا، وشاهدنا، وغائبنا، وصغيرنا، وكبيرنا، وذكرنا، وأثنا. اللهم من أحيتنا منا، فأحيه على الإسلام، ومن توفيته منا، فتوفه على الإيمان»^(٢).

وقد روي فيه زيادة: «اللهم إن كان زاكياً، فزكه وإن كان خاطئاً، فاغفر له وارحمه واجعله في خير مما كان فيه، واجعله خيراً يوم جاء عليه». وهذا إذا كان بالغاً عاقلاً. أما إذا كان صغيراً، أو مجنوناً فليقل: «اللهم اجعله لنا فرطاً، واجعله لنا ذخراً وأجرأ، واجعله لنا شافعاً مشفعاً»، فرطاً أي: سابقاً مهيباً لنا مصالحنا في الجنة، وذخراً أي: خيراً باقياً، واجعله لنا شافعاً مشفعاً أي: مقبولاً شفاعته، فإن كان لا يحسن شيئاً من هذه الأدعية، قال: «اللهم اغفر لنا، ولوالدينا، وله وللمؤمنين والمؤمنات».

ولا ينبغي أن يجهر بشيء من ذلك؛ لأن من سنة الدعاء المخافتة.

قوله: (ثُمَّ يُكَبِّرُ تَكْبِيرَةً رَابِعَةً وَيُسَلِّمُ) ولا يدعو بعدها بشيء، ويسلم تسليمتين، ولا ينوي الميت فيهما، بل ينوي بالأولى من عن يمينه، وبالثانية من عن شماله، كما في الفتاوى.

وبعض المشايخ استحسّن أن يقال بعد التكبيرة الرابعة: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾^(٣)، واستحسن بعضهم: ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾^(٤) الآية، وبعضهم ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾^(٥) إلى آخر السورة، إلا أن ظاهر المذهب: أن لا يقول بعدها شيئاً، إلا السلام، ويقوم الإمام بحذاء صدر الميت رجلاً كان، أو امرأة.

وعند أبي حنيفة: يقوم من الرجل بحذاء رأسه، ومن المرأة بحذاء وسطها بسكين السين، وإذا اجتمع جنائز، فالإمام بالخيار: إن شاء صلى عليها كلها صلاة واحدة، وإن شاء صلى على كل ميت على حدة، وإن اجتمعت جنائز من رجال ونساء وصبيان،

(١) سورة الأعراف: 151.

(٢) أخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب ما جاء في الجنائز (باب: ما جاء في الدعاء في الصلاة على الجنائز).

(٣) سورة البقرة: 201.

(٤) سورة آل عمران: 8.

(٥) سورة الصافات: 180.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْفَتَاوَى الْوَلَوَائِحِيَّة

لِلإِمَامِ الْفَقِيهِ أَبِي الْفَتْحِ ظَهِيرُ الدِّينِ عَبْدِ الرَّشِيدِ
بْنِ أَبِي حَنِيفَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ الْوَلَوَائِحِي
الْمُتَوَفَّى بَعْدَ سَنَةِ ٥٤٠ هـ

مَكْتَبَةُ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ
مَكَّةَ الْمُكَرَّمَةِ ١٤٠٤ هـ

مقدار ما لا يقدر على ذلك صلى بذلك التيمم؛ لأنه بقي طهوراً، وعليه الفتوى خلافاً لما قاله محمد رحمه الله تعالى أنه يعيد التيمم على كل حال، هذا إذا لم ينتظروه للصلاة، أما إذا انتظروه لم يجز التيمم أصلاً؛ لأنه لا يخاف القوت.

إذا انتظروه لم يجز التيمم أصلاً؛ لأنه لا يخاف القوت. صبي مات فحمل في سقط على دابة، فصلى عليه لا تجوز الصلاة كالبالغ، والفتوى على هذه الزوايا، وإن جازت في رواية أخرى.

إذا أدرك أول التكبير من صلاة الجنائز فلم يكبر حتى كبر الإمام كبر هو ولا ينتظر التكبير الثانية؛ لأنه إذا كان حاضراً كان مدركاً. ألا ترى أن في تكبيرة الافتتاح بكبر وتكون أداء، وإن لم يكبر الأولى مع الإمام حتى كبر الإمام تكبيرتين كبر هو الثانية منهما، لم يكبر الأولى منهما^(١) حتى يسلم الإمام؛ لأن الأولى ذهب محلها فكانت قضاء والمقتضي لا يشتغل بالقضاء قبل فراغ الإمام، وإن لم يكبر حتى كبر الإمام أربعاً كبر هو قبل أن يسلم الإمام لما قلنا، ثم يكبر ثلاثاً قبل أن ترفع الجنائز، وعليه الفتوى، وإن روي عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى عليه في هذا الفصل أنه فاتته [صلاة]^(٢) الجنائز، وإن كان كبر مع الإمام التكبير الأولى، ولم يكبر الثانية [ولاً]^(٣) الثالثة كبرهما أولاً، ثم كبر مع الإمام ما بقي.

غلام خرج من بطن أمه [ميتاً]^(٤) لا يصلى عليه؛ لأن الصلاة إنما شرعت على الميت وشرط الميت تقدم الحياة في رواية هو المختار، ويغسل ويكفن، لأنه من سنة بني آدم عليه الصلاة والسلام، وفي تسميته كلام.

النقط لا يصلى عليه بالاتفاق، وفي غسله اختلاف، والمختار أنه يغسل ويدفن ملفوفاً بخرة. المكابرون في العصر بالليل بمنزلة قطاع الطريق المحاربين يصلبون، ولا يصلى عليهم؛ لأن المعنى يجمعهم.

نكره صلاة الجنائز في مسجد تقام فيه الجماعة سواء كان الميت والقوم في المسجد، أو كان الميت خارج المسجد والقوم في المسجد أو كان على العكس؛ لأن المسجد بني لأداء المكتوبات.

العبد إذا مات وله أب حي وأخ حي قال بعضهم: الأب والأخ أولى بالصلاة عليه؛ لأن الملك انقطع بالموت، وقال بعضهم: المولى أولى؛ لأنه مات على حكم ملكه، وعليه الفتوى، ولا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز؛ لأن الدعاء^(٥) مرة، وصلاة الجنائز أكثرها دعاء.

من قرأ في صلاة الجنائز بفاتحة الكتاب إن قرأها بنية الدعاء لا بأس به، وإن قرأها بنية القراءة لا يجوز أن يقرأ؛ لأن صلاة الجنائز محل الدعاء وليست بمحل القراءة، ويجوز التيمم لصلاة الجنائز إذا كان مقتدياً، وإن كان إماماً وحق الصلاة له فكذلك يجوز في ظاهر

(١) في «ب»: ولم يكبر الأولى منهما: ساقطة. (٢) في «أ»: ساقطة. (٣) في «أ»: ساقطة. (٤) في «أ»: ساقطة. (٥) في «ب»: حملة الدعاء: ساقطة.

١٩ - وزارة الشؤون الإسلامية

المحيط البرهاني

لمسائل الميسرة والجامعين والنسب والزيادات والشواهد
والتساوي والواقعات مدالة بدلائل للتقديس بوجهة الله

تأليف

الابن بقران الدين أبي السائل محمد بن محمد الشافعي رحمه الله

بمطبعة المطال ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م

مطبعة المطال

فهم أشرف فوز أحمد

إدارة التراث الإسلامي - لبنان

الفصل الثاني الثلاثون: الجنائز

الثانية، هكذا أورده الشيخ الإمام الأجل شمس الأئمة السرخسي رحمه الله تعالى في شرح كتاب الصلاة، وأورد الشيخ الإمام الفقيه أبو الليث رحمه الله تعالى هذه المسألة في مختلفاته، وذكر قول أبي حنيفة مع قول أبي يوسف رحمهما الله تعالى.

حجة محمد رحمه الله تعالى وهو أن التيمم إنما جوز للضرورة، وقد ارتفعت الضرورة عند الفراغ من الأولى، فعليه تجديد التيمم للثاني. حجة أبي يوسف رحمه الله تعالى وهو أن العذر قائم، وهو خوف الفوت لو اشتغل بالوضوء، فلهذا جاز له أن يصلي بالتيمم الأول. ٢٥٢٢-

ويكره أن يجعل على اللحد رفوف خشب، يريد به صفائح^(١) خشب توضع على اللحد؛ لأن في ذلك إضاعة المال بلا فائدة، فإن اللبن يكفي، ولأن ذلك يستعمل للزينة أو لإحكام البناء، والميت غير محتاج إلى ذلك، ولكن مع هذا لو فعل لا بأس به لرخاوة الأراضي في ديارنا.

٢٥٢٣- وفي وقف "النوازل": المرتد لا يدفع إلى من انتحل إليهم كاليهود والنصارى، ليدفنوه في مقابرهم، ولكن يحفر له حفيرة فيلقى فيها كالكلب. وفي واقعات الناطقي، رجل مات في السفينة، يغسل ويكفن، [ويصلى عليه]^(٢) ويرمى في البحر؛ لأنه تعذر الدفن، ونقل الميت من مكان إلى مكان، سيأتى في كتاب الاستحسان - إن شاء الله تعالى -.

٢٥٢٤- وفي "النوازل": لا يدفن الميت في الدار؛ لأن الدفن مكان الموت سنة الأنبياء، لاسنة غيرهم، ولا يكسر عظام اليهود والنصارى التي توجد في قبورهم؛ لأن لذاتهم حرمة، حتى حرم إيذاء هفي حياته، فيكون لعظامه حرمة، حتى لا يكسرمتى وجد بعد الموت.

٢٥٢٥- ولا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلاة الجنائز؛ لأن أكثر صلاة الجنائز إنما هو

الدعاء، ولا يصلى على الصبي وهو على الدابة، أو هو على أيدي الرجال، كما في البالغ، وفي رواية النوادر: يجوز. وفي "النوازل": صلى [رجل]^(٣) على جنازة والولي خلفه، ولم يرض به أي لم يأمره به، فإن تابعه وصلى معه لا يجوز للولي أن يعيد الصلاة؛ لأنه قد صلى مرة وإن لم يتابعه، فإن كان الذي قد صلى السلطان، أو الإمام الأعظم، أو القاضي، أو والي البلدة، أو إمام حيّه، فليس للولي أن يعيد، وإن كان غيرهم فله الإعادة.

٢٥٢٦- وفيه أيضاً: مات رجل في غير بلده، وصلى عليه غير أهله، ثم جاء أهله

(١) صفائح جمع صفيحة: كل عريض من حجارة أو لوح ونحوها، ووجه كل شيء عريض.

(٢) استدرك من "ظ".

(٣) استدرك من "ب" و"ف".

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الفتاوى العظام لشيخ

المعروفة

بافتاوى الهندية

تأليف

علامة الهام مولانا الشيخ نظام وجماعة

من علماء الهند الاعلام

وبهامشه

فتاوى قاضخان والفتاوى الكرازية

جلد چهارم

مکتبہ رشیدیہ

سکس رشیدیہ

لاہور

الاولى فان كبر بنوى الاولى او نواهما ولم ينوشا كانت الاولى الا اذا كبر بنوى الثانية لا غير فيثبت بغيره خارجا عن الاولى ما كان في غير
ذلك فمضى عليه غير اهله ثم جلد اهله الى معتزلة ان كانت الصلاة الاولى باذن الوالى او القاضي لا يعاد وان كان الامام على غير طهارته يعاد ولو كان
الامام على طهارته فلا تقوم لا يعاد لان الجماعة ليست بشرط فيها لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز لانه دعاء مرة لان اكثره دعاء خبره منقول
الرجال فيها اخرها في سائر الصلوات (٨٠) اولها لان القيام في الاخر اقرب الى التواضع فيكون ادعى الى الاجابة كره قطع الحشيش

والخطب من المقبرة الا اذا
كانت بيابا ولا يستحب
قطع الرطب الا لحاجة
ويستحب أن يكون القبر
مستقاما من تقعا قدر شبر
من الارض ويرش عليه
الماء ما في بيته ففالت
ربة لا ترضى بنفسه فيه
بس لهم ذلك لان غلبه فيه
من حوائجه ولا بأس
بغير اثنين او ثلاثة او خمسة
قد واحد عند الضرورة
(نوع آخر) ذهب الى
سلي قبل الجنازة ينظرها
لم يكن له حاجة بكرة والا
واذا انى بالجنازة فالعصم
لا يقعدون قبل الوضع
وضعت الجنازة عن
مناق جلوسا وبكره
نام لها ما تولا يحرم
فأهل السلاح من
برائها يتولون دفنها ولا
سلي في قبرها أحد وفي
قبرها في قبرها الحارم
بأدب وضاعا أو مصاهرة
للزوج والا فالمتاع
ينزل انبان السطاه
يخرج النساء والاسم
والمزوجة ان برها وان
مها فأنه أوضاعه
فان لم تزجر فلا بأس
بمعها ولا يترك السنة
والمدعى عليه زواجه ثانيا

المرحى في كلب الكاح رجل تزوج امرأة ثم جاز رجل وادعى انه امرأى فقال المدعى عليه كانت
امرأته لكن طلقها منذ سنتين وانقضت عدتها ثم تزوجتها وأنكر المدعى الطلاق بزمير بالتسليم الى
المدعى ولو قال بلى طلقها لكن تزوجتها بعد ذلك (ومدعى عليه بازخواستين ويرامشكرات) تترك في
المدعى عليه ولو أن المدعى أنكر الطلاق وأقام المدعى عليه بينة أنه طلقها منذ سنتين وأنى تزوجتها لم يحكم
القاضي بالطلاق كانت عدتها من وقت الطلاق كذا في الفصول الاسمة وشفية امرأة فى دار رجل يدعى اسم
امرأته وخارج يدعيها وهى تصدقه فعلى قول أبى يوسف رحمه الله تعالى القول قول من هو فى داره كذا فى
الفصول العمدية برهن على أنم منكرته وفى يدى الديبغير حق وذواليد قال زوجتى والمرأته تصدق
ذا اليد يحكم بالنكاح الخارج وان برهن ذواليد على النكاح بلا تاريخ فينبته أولى كذا فى الوجز
لشكر درى رجل قال لامرأة زوجتيك ابوك وأنت صغيرة وقالت بل زوجتيك وأنا كبيرة فلم أرضى كان
القول قولها والبيئة بينة الزوج كذا فى فتاوى قاضيان وهكذا فى المحيط بالبالغة اذا أقامت البيئة على
رد النكاح بعد البلوغ والزوج أقام البيئة أنها كانت بعد بلوغها تقبل بيئتها كذا فى الفصول
الاسمة وشفية اذا تنازع الزوجان بعد الولادة فى صحة النكاح وفساد فادعى الزوج الفساد وادعت المرأة
الصحة وأقاما البيئة تقبل بيئته من يدعى الفساد ومتى قبلنا بيئته على الفساد سقطت نفقة العدة ونسب
الولد ثابت كفيما كان كذا فى الفصول العمدية رجل وامرأة فى أيديهما دار أقامت المرأة البيئة أن
الدار لها وان رجل عبدها وأقام الرجل البيئة أن الدار له والمرأة تزوجته زوجها على ألف درهم ودفع اليها
ولم يسم البيئة أنه عرفه فبقيت بالدار المرأة ويكون الرجل عبدا لها ولو أقام الرجل البيئة أنه عرفه الأصل
والمسئلة بحالها فان المرأة أمرته وبقيت بانه عرفه وبقيت بالدار للمرأة ولو لم تكن لها بيئة كانت الدار
للزوج كذا فى فتاوى قاضيان روى بشر عن أبى يوسف رحمه الله تعالى فى رجل وامرأة اختلفا فى متاع
النساء فأقامت المرأة بيئته أن المتاع متاعها وان الرجل عبدها وأقام الرجل بيئته أن المتاع له وان المرأة
امرأته تزوجها على ألف وغدها فان الرجل يقضى به عبدا للمرأة وبقيت بالمتاع لها فان شهد بهما الرجل
أنه عرفه الأصل قضى بأنها أمرته وبقيت بالمتاع له هكذا ذكره على قياس مثله الدار ينبغي أن يقضى بالمتاع
لها ولو اختلفا فى ذلك وذلك المتاع فى يد المرأة مثل ذلك فى يد الرجل يقضى بالنكاح وبقيت الرجل يقضى
بما فى يد كل واحد منهما لا غير متاع النساء كان أو متاع الرجال أو متاعهما واذا كان المتاع فى يد أحدهما
خاصة دون الآخر فالبيئة بينة المدعى هكذا فى الذخيرة وذكر ابن نجيب فى النوادر لو أقام الرجل البيئة
أن الدار له والمرأة أمرته وأقامت المرأة البيئة أن الدار لها وان الرجل عبدها وليست الدار فى يد أحدهما
على صاحبها بل فى يد أحدهما تترك فى يده ويحكم لكل واحد منهما بالحرية ولا تقبل بيئته أحدهما
صاحبى الملك المطلق لا تعارض بيئته الخارج كذا فى فتاوى قاضيان رجل ادعى على امرأته
امرأته وأقام رجل آخر بيئته أنها أمرته وأقامت المرأة البيئة عليها أنها عبدة لها فالقياس أن تقبل

زبان و بیان کے نئے اسلوب میں

مظاہر حق جدید

شرح

مَشْكُوهٔ شَرِیف - اُردو

از افادات

علامہ نواب محمد قطب الدین خان دہلوی رحمہ اللہ

ترجمین و تالیف میں

مولانا محمد امجد جاوید غازی پوری (قلمی مریض)

دارالاشاعت

اردو بازار اسلام آباد - ۱۱۰۰۱۱

جواب الغیرہ کہا جاتا ہے جو اس عقیدہ کے منافی نہیں ہے ہاں وجوب لذائذ حق تعالیٰ کی ذات کے لئے ممتنع ہے جس کے بارہ میں مذکورہ بالا اسلامی عقیدہ بیان کیا گیا ہے، کرمائی نے لکھا ہے نماز جنازہ میں سب صفوں سے زیادہ افضل سب سے پیچھے والی صف ہوتی ہے بخلاف دوسری نمازوں کے کہ ان میں سب سے آگے والی صف سب سے زیادہ افضل ہوتی ہے۔

فی علماء یہ مسئلہ لکھتے ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا نہ کی جائے (جیسا کہ دوسری نمازوں میں سلام پھیرنے کے بعد دعا کی جاتی ہے) کیونکہ اس سے نماز جنازہ میں اضافہ کا اشتباہ ہوتا ہے۔

نماز جنازہ میں آنحضرت ﷺ کی دعا

① وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَزَقْتَهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جَنَّا شَفَعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهُ (رواه ابو داود)

اور حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم ﷺ کے بارہ میں یہ روایت کرتے تھے کہ آپ نماز جنازہ میں یہ دعا فرمایا کرتے تھے اللَّهُمَّ أَنْتَ رَزَقْتَهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جَنَّا شَفَعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهُ اے الٰہی تو اس کا پروردگار ہے تو نے ہی اسے پیدا کیا ہے اور تو نے ہی اس کو اسلام کی ہدایت عطا فرمائی اور (اب) تو نے ہی اس کی روح قبض کی ہے (اے رب الغلیمین) تو اس کے باطن کو بھی سب سے زیادہ جانتے والا ہے اور اس کے ظاہر کو بھی (اے اللہ) ہم اس بندہ کی شفاعت کے لئے حاضر ہوئے ہیں تو اسے بخش دے۔ (ابو داود)

ایک بچہ کے جنازہ پر حضرت ابو ہریرہؓ کی دعا

② وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَأَى أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَعْمَلْ خَطِيئَةً قَطُّ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ عَذِّبْ مِنَ عَذَابِ الْفَقِيرِ (رواه مالک)

اور حضرت سعید ابن مسیب فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کے پیچھے ایک ایسے لڑکے کی نماز جنازہ پڑھی جس سے مجھے بھی کوئی گناہ سرزد نہیں ہوا تھا، چنانچہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو (نماز میں) یہ دعا مانگتے سنا کہ "اے اللہ! اس بچہ کو عذاب قبر سے پناہ دے۔" (مالک)

علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ روایت کے الفاظ لم يعمل خطیئۃ قط یعنی کبھی بھی کوئی گناہ سرزد نہیں ہوا تھا (لفظ "صبی" یعنی صفت کا شرف ہے کیونکہ غیر بالغ سے گناہ کا سرزد ہونا متصور نہیں ہے)

نعت ابو ہریرہؓ کی دعا "اے اللہ! اس بچہ کو عذاب قبر سے پناہ دے" میں عذاب قبر سے عقوبت (یعنی سزا) اور قبر کا سوال و جواب بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اے اللہ! اس بچہ کو قبر میں حسرت و غم، قبر کی وحشت اور ضغط قبر (یعنی قبر کے بچھنے) کے رنج و محظوظ و مامون رکھ اور ظاہر ہے کہ ضغط قبر میں ہر شخص مبتلا ہو گا خواہ بالغ ہو یا نابالغ۔

بچوں سے سوال و جواب ہو گا یا نہیں؟ اس بارہ میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں کہ جس طرح قبر میں بالغ لوگوں سے سوال و جواب ہو گا اسی طرح نابالغ بچوں سے بھی سوال و جواب ہو گا یا نہیں؟ چنانچہ کچھ حضرات کا قول تو یہ ہے کہ بچوں سے بھی سوال و جواب ہو گا۔ دوسرے حضرات کا قول یہ ہے کہ بچے اس سے مستثنیٰ ہوں گے ان سے کوئی سوال و جواب نہیں ہو گا اور یہی قول صحیح ہے۔ مکلف کا عذاب میں مبتلا ہونا اصول شریعت کے خلاف ہے۔

كِتَاب

التَّحْنِيسُ وَالْمُزِينَةُ

(لصاحب الهداية)

الإمام علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الفرغاني الرغسائي رحمه الله تعالى
المتوفى ٥٩٣ هـ

حققه وعلمه عليه وخرجه أمارته

الدكتور محمد سعيد سكاوي حفظه الله تعالى
الأستاذ المساعد بالجامعة الإسلامية العالمية بأبوظبي

الجزء الثاني

من منشورات

دار الفکر للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان

ولا يقوم الدعاء بعد صلاة الجنازة^(١)، لأنه دعاء مرة^(٢)، لأن صلاة الجنازة أكثرها دعاء^(٣).

من قرأ في صلاة الجنازة بفاتحة الكتاب^(٤)، إن قرأ بنية الدعاء لا بأس به، وإن قرأها بنية القراءة، لا يجوز أن يقرأ^(٥)؛ لأن صلاة الجنازة محل الدعاء، وليست محل القراءة^(٦).

(١) في دأ، دب: "قبل الصلاة" وهو خطأ، وفي ز: "بعد الصلاة"، الصواب ما أئتمناه.

(٢) قوله: "لأنه دعاء مرة" لم تذكر في دب.

(٣) في ط: أكثر دعاء.

(٤) في دب: "من قرأ بفاتحة في صلاة الكتاب"، وهو سهو، وفي د: فاتحة الكتاب.

(٥) في دب: "لا تجوز القراءة".

(٦) في دب: "أولست محل القراءة"، وقال قاضي خان: ويدعو في صلاة الجنازة بالأدعية المعروفة، ولا يقرأ بفاتحة الكتاب، فإن قرأ بنية الشاء، لا بأس به، وإن قرأها بنية القراءة، كره ذلك. (الفتاوى في هامش "الهندية" ١٩٣/١: "باب غسل الميت وما يتعلق من الصلاة على الجنازة والتكفين")

هذه المسألة من إحدى المسائل المختلفة بين العلماء، قال أصحابنا الحنفية: لا يقرأ سورة الفاتحة في صلاة الجنازة، ولا بشيء من القرآن بنية القراءة؛ لأن صلاة الجنازة ليست محل القراءة، وقال الإمام الشافعي وأحمد بن حنبل: قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة واجبة كالصلوات المكتوبة.

قال ابن قدامة: إذا ثبت هذا، فإن قراءة الفاتحة واجبة في صلاة الجنازة، وبهذا قال الشافعي وإسحاق، وروى ذلك عن ابن عباس.

وقال الثوري والأوزاعي وأبو حنيفة: لا يقرأ فيها شيء من القرآن؛ لأن ابن مسعود قال: إن النبي ﷺ لم يوقت فيها قولاً ولا قراءة، ولأن ما لا ركوع فيه لا قراءة فيه كسجود التلاوة.

ثم قال: ولنا أن ابن عباس صلى على جنازة، فقرأ بفاتحة الكتاب، فقال: "إنه من السنة" أو من تمام السنة. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وروى ابن ماجه بإسناده عن أم شريك قالت: أمرنا رسول الله ﷺ أن نقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب.

وروى الشافعي في "مسنده" بإسناده عن جابر: أن النبي ﷺ كبر على الجنازة أربعاً، وقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى، ثم هو داخل في عموم قوله ﷺ: "لا صلاة لمن لم يقرأ بآم القرآن"، ولأنها صلاة يجب فيها القيام، فوجب فيها القراءة كسائر الصلوات. (المعنى: ٢/ ٤٨٥-٤٨٦ "كتاب الجنازة")

طبعة جديدة مستحدثة بتقنية الطباعة الحديثة



الفتاوى الشرعية لجنته

للشيخ الإمام العلامة الفقيه
سراج الزمان أبي محمد علي بن عثمان بن محمد الشافعي الأثري الحنفي
الترقي سنة ٥١٩ هـ



مكتبة دار الفقه
أبي محمد عثمان الشافعي

الطبعة الأولى سنة ١٤٢٥ هـ
وتمت الطباعة سنة ١٤٢٦ هـ
بمطبعة دار الفقه

دار الفقه
مطبعة دار الفقه
بمطبعة دار الفقه

إذا حضر الرجل بعد ما كبر الإمام تكبيرتين انظر حتى يكبر الإمام التكبير الثالثة،
وإذا فرغ الإمام كبر ما فاتته قبل رفع الجنازة،^(١) متتابعاً بلا دعاء. ولو كبر
الإمام خمس تكبيرات فالمقتدي لا يتابعه، فإذا سلم الإمام يسلم معه. أولى الناس بالصلاة
على الميت الإمام الأعظم إن حضر، ثم السلطان، ثم القاضي، ثم الولي، ثم إمام الحي، ثم
الأب، ثم الابن.

لو كان للميت أخوان فالأكبر أولى، فلو أراد الأكبر أن يقدم أخيراً فللصغير منعة.
لو مكب الغائب بالصلاة إلى أخيه لم يلتفت إلى ذلك، والذي يليه أولى. ليس للنسوان
والصبيان حق في الصلاة. عبث مات فلمولى أولى بالصلاة من الأب والابن وإن كانا
حزينين. ليس في صلاة الجنازة دعاء موقت. إذا فرغ من الصلاة لا يقوم بالدعاء.

باب الدفن

التخذ هو السنة عندنا دون الشق. في كل موضع ينهار القبر، ولا يمكن أن يحغل
التخذ لا بأس بأن يحغل الشق، أو يتخذ تابوت، لكن السنة أن يفرش فيه التراب، وتطيق
الطقة العليا. تطيق القبور مكروة، كذا في «التحريد»، وذكر في الفتاوى أنه لا بأس
به^(١) بكرة البناء على القبور، والكتابة عليها، وأن يعلم علامة زائدة^(٢)، وقال الشيخ
الإمام فخر الأئمة البرزدوي - رحمه الله تعالى -: ولو احتيج إلى العلامة حتى لا يذهب
الأثر ولا يمتنعن لا بأس به.^(٣)

هو الرجم أولى بإدخال المرأة في القبر، فإن لم يكن لها ذو رجم محرم فأهل

(١) كذا في ص خ، وهو الظاهر، وفي ط س (قبل رفع الجنازة يسلم معه).

(٢) وسأني في الكراهية «باب العيادة والقبور» أن المختار عدم الكراهية.

(٣) كذا في ط س ص، وفي خ (الزيارة).

(٤) وهو المختار، فقد وجد الإجماع العملي على الكتابة على القبور، وهو عمل أخذ به السلف عن
الخطاب. انظر: «رد المختار» (٢/٢٣٧).

مختصر القادري

تاریخ

الحمد لله الذي جعلنا من آل أبي طالب
رحمة الله على العالمين

رحمہ اللہ تعالیٰ المنوفیہ ۱۳۸۵ھ

400

المعصر الضروي

۱۰۰

الشيخ محمد سليمان الهندى رحمه الله

مع المصطلحات الفقهية

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

اعتنى بضمه ومقدوره والمزاجه

نعم الشرف نور احمد

من مشهورات

公孫氏

فكر القوي والضعيف

يكبر تكبيرة رابعة ويسلم^(١)، ولا يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى^(٢)، ولا يصلي على ميت في مسجد جماعة^(٣).

فإذا حملوه على سريره، أخذوا بقوائمه^(٤) الأربع، ويمشون به مسرعين دون

حميد مجيد. وقال النبي ﷺ: «الأعمال موقوفة والدعوات مجبوسة حتى يصلي على أولي وآخر». (الجوهرة)

(٩) قوله: «ثم يكبر تكبيرة ثالثة يدعو فيها لنفسه وللميت والمسلمين» معناه يدعو لنفسه لكي يغفر له، ويستجاب دعاءه في حق غيره، ولأن من سنة الأدعية أن يبدأ فيها بنفسه، قال الله تعالى: «يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان»، «ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين»، «رب اغفر لي ولوالدي وللمن دخل بيته مؤمناً»، «رب اغفر لي ولأخي»، وليس فيه دعاء مؤقت، وإن تبرك بالمنقول فحسن، وقد روى أن النبي ﷺ كان يقول: «اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأنثانا اللهم من أحييت منا فأحيه على الإسلام ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان». وقد روى فيه زيادة: اللهم إن كان زكياً فزكه، وإن كان خاطئاً فاغفر له وارحمه واجعله في خير بما كان فيه، واجعله خيراً يوم جاء عليه. هذا إذا كان بالغاً عاقلاً، أما إذا كان صغيراً أو مجنوناً، فليقل: اللهم اجعله لنا فرطاً واجعله لنا ذخراً واجعله لنا شافعاً ومشفعاً، فإن كان لا يحسن شيئاً من هذه الأدعية، قال: اللهم اغفر لنا ولوالدينا وله وللمؤمنين والمؤمنات، ولا ينبغي أن يجهر بشيء من ذلك، لأن من سنة الدعاء المخافتة. (الجوهرة)

(١٠) قوله: «ثم يكبر تكبيرة رابعة ويسلم ولا يدعو بعدها بشيء» ويسلم تسليمين، ولا ينوي الميت فيها، بل ينوي بالأولى من عن يمينه وبالثانية من عن شماله، كذا في الفتاوى، وبعض المشايخ استحسن أن يقال بعد التكبيرة الرابعة: «ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة» الآية، واستحسن بعضهم «ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا» الآية، وبعضهم «سبحان ربك رب العزة عما يصفون» إلى آخر السورة، إلا أن ظاهر المذهب أن لا يقول بعدها شيئاً إلا السلام. (الجوهرة)

(٢) قوله: «ولا يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى» خلافاً للشافعي رحمه الله، فإنه يرفع في كل تكبيرة، لأن ابن عمر رضي الله عنه كان يفعل ذلك، ولنا ما رواه الدارقطني عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا صلى على جنازة رفع يديه في أول تكبيرة، ثم لا يعود، ولأن كل تكبيرة قائمة مقام ركعة، والركعة الثانية والثالثة والرابعة لا ترفع فيها الأيدي، فكذا تكبيرات الجنازة. (ج والفتح)

(٣) قوله: «ولا يصلي... إلخ» أي الصلاة على الجنازة في مسجد جماعة مكروه لقوله عليه الصلاة والسلام من صلى في المسجد على ميت فلا أجر له، وفي رواية فلا شيء له، رواه أبو داود، وأما المسجد الذي لصلاة الجنازة، فلا يكره فيه، وعند الشافعي وأحمد لا بأس بها في مسجد جمعة، لأن رسول الله ﷺ صلى على جنازة سهيل بن بيضاء في المسجد، ولأنها دعاء وصلاة، فالمسجد أولى.

ولنا ما روينا، ولأنه لأداء المكتوبات فيه، ويحتمل تلويث المسجد، وتأويل ما رواه أنه عليه الصلاة والسلام لعذر الاعتكاف، وقيل: للمطر، كذا في «العيني» والمستحضر.

أما حملوه على سريره أخذوا بقوائمه الأربع به وردت السنة. قل عليه السلام: «من حمل جثماناً غفر الله له مغفرة حتماً». وحمل الجنازة عبادة، فينبغي لكر أحد أن يبادر في العبادة، حمل الجنازة سيد المرسلين ﷺ، فإنه حمل جنازة سعد بن معاذ رضي الله عنه، وكيفية الحمل أن تضع أيها طيب مقدم الجنازة على يمينك ثم مؤخرها على يمينك، ثم مقدمها على يسارك. ثم مؤخرها على يسارك إشارة

القرآن الكريم
المجلد الأول

ترجمة محمد باقر المصباحي

دار الفکر للطباعة والنشر

★ وعن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا مرت بك جنازة يهودي أو نصراني أو مسلم فقوموا لها فليسلم لها فقومون إنما تقومون لمن معها من الملائكة رواه أحمد ★ وعن أنس أن جنازة مرت برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام قبيلا إليها جنازة يهودي فقال إنما كنت للملائكة رواه النسائي ★ وعن مالك بن حيرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يموت فيصل عليه ثلاثة صفوف من المسلمين إلا أوجب فكان مالك إذا استقل أهل الجنازة جزأهم ثلاثة صفوف لهذا الحديث رواه أبو داود وفي رواية الترمذي قال كان مالك بن حيرة إذا صلى على جنازة فقال الناس عليها

لفزع وأخرى كرامة للملائكة وأخرى كراهية رافعة جنازة اليهودي على رأسه عليه الصلاة والسلام. والأخرى لم تعتبر شيئا من ذلك لاختلاف المقامات ويمكن جمع العلل بمعلول واحد إذ الأمر بالنيات أو كان انكاره على ابن عباس لأنه كان على الطريق و انكاره على الناس لأنهم لم يكونوا على الطريق والله أعلم (رواه النسائي) ★ وعن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا مرت بك أيها الصالح فخطب (جنازة يهودي) قدم لتقدم مشيما أو لتترق وهو الأظهر (أو نصراني أو مسلم) أو فيهما للتوبيخ (فقوموا لها) أفراد الخطاب أولا و الجمع ثانيا إشارة إلى تعظيم أبي موسى وعموم الحكم و نظيره قوله تعالى يا أيها النسي إذا طلقت النساء فطلقوهن الآية أو الجمع للتعظيم أو كلف الخطاب لإرادة عموم المخاطب كقوله تعالى ذلك يوعظ به من كان منكم (فليسلم لها فقومون) أي في الحقيقة (إنما تقومون لمن معها من الملائكة) أي ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب قد يقال هذا مشكل لأنه أثبت القيام لها ثم نفاء عنها وقد يحاب بانه أثبت لها باعتبار الصورة و نفاء عنها باعتبار باطن الأمر و الحقيقة و انكار البليغ على رعاية الاعتبارات و الحشيات مانع شائع و منه قضية الرضا بالقضاء واجب و الرضا بالكفر كفر مع أن الكفر من جملة القضاء و منه قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى هذا ولا يتناقض ما مر من تعليل القيام بانه ليكون الموت فرعا تارة وأخرى بكرهية رفع جنازة يهودية رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرى لم تعتبر شيئا من العلل لأنه لا مانع من أن يكون للشيء الواحد علل متعددة فيذكر في كل مقام ما يليق به من الكلام (رواه أحمد) ★ وعن مالك بن حيرة (بالنقصير) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يموت فيصل عليه ثلاثة صفوف من المسلمين إلا أوجب أي ذلك الفعل على الله تعالى مغفرته وعدا منه فضلا وقد جاء في رواية ألا غفر الله له و التعمير بالإيجاب نظرا لكون وعد الله لا يخلف فهو واجب لغيره صحيح زيادة للتطمين في حسن الرجاء فلا يتناقض أنه يجب على كل أحد أن يعتقد أنه لا يجب على الله شيء قل فمن يملك من الله شيئا أن أراد أن يهلك المسيح بن مريم وأمه و من في الأرض جميعا ثم هو خير ما والمستثنى منه أعلم عام الأحوال و فيه دلالة ظاهرة على معنى تأثير الثنا بالمغفرة قال الطيبي وفيه بحث إذ الفرق بين الثناء عليه و الدعاء له واضح (فكان مالك) أي ابن حيرة (إذا استقل أهل الجنازة) أي عندهم فلا (جزأهم) بالتشديد أي فرقهم وجعل القوم الذين يمكن أن يكونوا صفا واحدا (ثلاثة صفوف لها الحديث) و في جعله صفوا إشارة إلى كراهة الانفراد قال ابن الملك في شرح الوقاية ذكر الكرماء أن أفضل الصفوف في صلاة الجنازة آخرها و في غيرها أولها اظهارا لتنازع وتكون شفاعته أدعى إلى القبول ولا بدعو للميت بعد صلاة الجنازة لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة (رواه أبو داود وفي رواية الترمذي) بالإضافة (قال كان مالك بن حيرة إذا صلى) أي أراد الصلاة (على جنازة فقال الناس عليها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خلاصة الفتاوى

مع

مجموعة الفتاوى

تأليف

الشيخ الأجل والإمام الأكل الفقيه الأجل

طاهر زين العابدين الشافعي المالكي

رحمته الله عليه

لسلامة الدين والجماعة المسلمة

في دار العلم والمعرفة

بدمشق

مكتبة دار العلم

بدمشق

مَآئِمَةُ اَللّٰهِ بِرُفُوْعَةِ اَلْاِیَّامِ

حزین الشیخ الفیاض فیما جلی محمد سعید صاحب سلاسل الوصیاء حرکتب کلکتہ خلاصی نوادر



از تمام فاکاں اسم محمد سعید الواحد غفرلہ اللہ الماحد باد صفر المظفر ۱۳۳۳ ھ

تَحْقِيقُ اَنْتَاطِیْعِ اَنْتَاطِیْعِ اَنْتَاطِیْعِ

دار خلاصی نے محمد سعید کی کتابین پر نسخہ تاجرانہ علیہ کفایت لکھوایا ہے اور انہوں نے بین المستشرقین محمد سعید صاحب سلاسل الوصیاء حرکتب کلکتہ خلاصی نوادر

جامع الرموز

للامام شمس الدين محمد الخراساني القمستاني المتوفى سنة ٩٦٢ عند البعض وسنة ٩٥٥ عند الآخر اما فراغه من تأليف جامع الرموز فهو سنة ٩٤١

(وبهامشه)

غواص البحرین

في ميزان الشرمين للمولى فخرالدين بن ابراهيم افندي القراني

طبع بالطبعة الكريمة ببلدة قزاق سنة ١٣٣٣

بمصارف محمدجان مع اغويه شريفجان وحسنان الكريميين .

طبع رمضان ١١ نجي اكتوبر ١٩٥٤ نجي سنة پيتربورغه

ثم طبع ثانياً سنة ١٣٠١ هـ ١٩٨١ م ، بامرو

بسعى خادم العلماء والمشايع الراجي رحمة الباري
الحاج آناغلدي طلائي

تحت ادارہ

مکتبه الاسلاميه ، گنبد قابوس ، ايران

Дозволено Цензурою С.-Петербургъ 11 Октября 1904 г.

К а з а н ь .

Типографія Т-го Д-ма „Вр. Каримовыхъ“.

1905 года .

للميت اولكل مسلم ولوحيا ويسن من الدعاء المعروف اللهم اغفر لحينا
الى قوله على الايمان والغرض الاستيعاب فالمعنى اغفر للمسلمين كلهم
فلايشكل باستغفار الصغير نظرا الى مجرد المفردات وللصبي بدعو اللهم
اجعله لنا فرطا ودُخرا وشافعا ومُشفعا ومن لم يحسن دعاءها في آخر الصلوة
اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات اذلات وقبيلات فيه ولا يجهربها لانها اذكار
وقال الباخرجة سن ان بسمع صف بعد ذكر صف قبل وعن ابي يوسف
رحمه الله انه بين المجهول والاخفاء كما في المحيط (ثم يكبر ويسلم) من يعين
وشمال بنية من نية الالميت غير رافع صوته مثل سائر الصلوات وسن
خفض الثانية ولا يقوم داعياله وفيه اشارة الى ان ليس بعد الرابعة ذكر
وقيل هو ما في القعدة وقيل ربنا لا ترغ قلوبنا وقيل سبحان ربك رب
العزة عما يصفون كما في المحيط وفي الكلام رمز خفي الى ان الركن هو
التكبيرات الاربعة فالاربعة الباقية سنة كما في الجلابي والى ان الجماعة لم
تشرط ولهذا لو كان الامام امرأة سقط الغرض كما في المنية (ولا يرفع اليد
الا في) التكبير (الاول) وقال الباخرجة في الكل وقدم الوضع والارسال
(ويقوم الامام عند الصدر) لانه محل العلم ونور الايمان كما في الكرماني
وغيره وهذا ظاهر الرواية وعنه يقوم بمخاء وسطهما وعن ابي يوسف
رحمه الله بمخاء وسطها ورأسه لانه معدن العقل كما في المحيط والاول
المختار كما في الخزانة وفيه اشعار بان القيام ركن كما يأتى وكذا محاذاته
الى جزء من الميت كما في التحفة والاكتفاء دال على ان البعد عن الامام
غير مفسد وفيه خلاف كما في البعد بالنور كما في المنية (والآحق) اي الاولى
(بالامامة السلطان) اي الخليفة ثم الوالى (ثم القاضى) او امام الجامع (ثم
امام الحى) وقال كثير من مشايخنا ان بعد الخليفة امام المصر ثم القاضى
ثم صاحب الشرط ثم خليفة الوالى ثم خليفة القاضى ثم امام الحى كما في

(١) مفعول له للاستغفار اي يلزوم
استغفار الصغير بالنظر (الى مجرد
المفردات) يعنى ان خصوصية صبيغ
المفردات غير ماحوظ ولا منظور فيها وانما
الغرض الماحوظ بها الاستيعاب والعموم
للاخوة في الدين من المسلمين فلا اشكال
(٣) اي لانتعيين (٤) اي في دعاء المنازة
(٥) فاعل (٦) بالضم صفة صف اي بسمع
صف متأخر (٧) مفعول بسمع (٨) اي متقدم
صفة صف ثان

(*) ويسلم ناديا الميت مع القوم ويسرى
الكل الا التكبير كما في الزيلعي والمنقول
عن البدائع العمل في زماننا على المجهز
بالتسليم وعن جواهر الفتاوى يجهز
بواحدة (خادم على الدرر) (٩) اي بعد
السلام او قبله (١٥) اي الذكر الذى بعد
الرابعة (١١) اي ذكر (في القعدة اه)
(١٣) حيث عطف التكبيرات بكلمة ثم وهى
للترتيب والترتيب انما براعى بين
الاركان وعطف الاربعة بالواو وهى لمجرد
الجمع فيشعر انها ليست بركن (١٤) حيث
ارجع ضمير يكبر الى مطلق مصلى الجماعة
اماما او غيره كما فسر به الشارح المحقق
(١٥) اي الرجل والمرأة (١٦) اي في قوله
ويقوم (١٧) اي ببيان قيام الامام بمخاء
الصدر من غير التعرض بكونه قريبا
او بعيدا (دال اه) (١٩) اي في عدم الافساد
(٢٥) اي كالحلالى الذى (في البعد) اي في بعد
الميت (بأذهاب) (النور) وجريه (٢٣) فسر
فتح القدير بسلطان المصر وهو المراد من
الوالى فيما ادرج بين ترتيب المتن وعبر
عنه كما في البحر بنائب المصر في الدر
المختار بامير مصر

استاد و لایحه المومنین و المومنات و المسلمین و
 الملمات الاحیاء منهم و الاموات بخواند و اگر میت پسر
 بعد از تکبیر سیوم این دعاء بخواند اللهم اجعله لنا
 عاقلاً واجعله لنا اجراً و ذخراً واجعله لنا شافعاً و شفوعاً
 در ترک باله بعد از تکبیر سیوم این دعاء بخواند اللهم
 اجعلها لنا اقرباً واجعلها اجراً و ذخراً واجعلها
 لنا شافعاً و شفوعاً بر حمتک یا ارحم الراحمین
 بعد از تکبیر چهارم سلام گویند باینکه هر دو جانب سلام گویند
 و دعاء بخوانند و فتوای بدین قول است و چون هر دو جانب
 سلام بگویند ساکن بگویند و بلند نگویند اگر امام پنج تکبیر گفت
 گفت پنج نگویند فاما سلام آن زمان دید که امام سلام
 خواهد داد اگر یکی ازین چهار تکبیر ترک داد غلظت جنازه روا
 نیست اگر فاما اگر دعاء بخواند نماز روا بود و آنکه بر میت
 نماز جنازه اگر از در بر سر میت میت بایستد خواه میت
 یا زنده خواه زن روا باشد و فتوای بدین قول است اگر

لنا

۱۲۸۳

قنیه مخلوط

[illegible]

قُلُوا لِقَوْمِكُمْ كَلِمَةً بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

الفتاوى الساتية خاتمة

التأليف

للمشيخ الإمام فريد الدين عالم بن العلاء
الاندرى الدهاوى الهندي المتوفى سنة ٧٨١هـ

قام بترتيبه وجمعه وترقيمه وتعليقه
بنحو عشرة آلاف من الاحاديث والآثار

شكبير احمد القاسمي

المفتي المحدث بالجامعة القاسمية الشهيرة
بمد رسته شاهي مراد آباد، الهند

المجلد الثالث

الجنائز، السجادات، الزكاة،
العشر، الخراج، الصوم، الحج

٥٣٦٠-٣٥٨٥

مركز النشر والتوزيع
مكتبة زكريا، بدو بند، الهند

الفتاوى الساتية خاتمة
لإمام ابن العلاء

شكبير احمد القاسمي
ترتيب وترقيم وتعليق الاحاديث

٣

المجلد الثالث
الجنائز، السجادات، الزكاة،
العشر، الخراج، الصوم، الحج
٥٣٦٠-٣٥٨٥

مكتبة زكريا
ديوبند

الفتاوى التاريخية ٢- كتاب الصلاة ٩٠ الفصل: ٣٢ الجنائز: المتفرقات ج: ٣

كان صغيراً. م: لأن الدفن مكان الموت سنة الانبياء لا سنة غيرهم، ولا تكسر عظام اليهود والنصارى التي توجد في قبورهم.

٣٧٩٤:- ولا يكبر بعد صلاة الجنائز، ولا يقوم الرجل بالدعاء بعد

صلاة الجنائز.

٣٧٩٥:- وفي النوازل: صلى رجل على جنازة والولى خلفه ولم يرض به

-أى لم يأمره به- فإن تابعه وصلى معه لا يجوز للولى أن يعيد الصلاة؛ لأنه قد صلى مرة، وإن لم يتابعه فإن كان الذى صلى السلطان أو الإمام الأعظم أو القاضى أو والى البلد أو إمام حيه فليس للولى أن يعيد- وفي الخاتمة: فى ظاهر الرواية، م: وإن كان غيرهم فله الإعادة.

٣٧٩٦:- مات رجل فى غير بلده وصلى عليه غير أهله ثم جاء أهله

وحملوه إلى منزله فإن كان الأول صلى باذن الإمام يعنى السلطان أو القاضى: لا يصلون عليه ثانياً. وفي السغناقى: وإن افتتح الرجل الغريب صلاة الجنائز واقتدى به بعض الأولياء فليس لمن بقى منهم حق الإعادة، لأن الذى اقتدى به قد رضى بإمامته فكأنه قدمه، ولكل واحد من الأولياء حق الصلاة على الجنائز كأنه ليس معه غيره؛ لأن ولايته كاملة، وإذا سقط بأداء أحدهم لم يكن للباقيين حق الإعادة.

٣٧٩٧:- م: وفي العيون: إذا أوصى الميت أن يصلى عليه فلان

فالوصية باطلة- وفي الكبرى: وعليه الفتوى، م: إلا فى رواية ابن رستم فإنها جائزة فى روايته ويؤمر فلان بأن يصلى عليه.

٣٧٩٧:- أخرج البيهقى عن أبى إسحاق أن عبد الله بن مسعود أوصى: إذا أنا متُ

يصلى علىّ الزبير بن العوّام. السنن الكبرى، الجنائز، باب من قال: الوصى بالصلاة عليه أولى إن كان قد أوصى بها ٣٤٦/٥ برقم: ٦٩٩٩.

وأخرج ابن أبى شيبه عن محارب بن دثار قال: أوصت أم سلمة أن يصلى عليها سعيد بن زيد.

مصنف ابن أبى شيبه، الجنائز، ما قالوا فيمن أوصى أن يصلى عليه الرجل ٢٢٩/٧ برقم: ١١٤١٥. ←

الخلاصة في التنبؤات النبوية

تأليف

الشيخ العلامة الحافظ أبي الحسن علي بن عيسى
ابن أحمد بن محمد بن أبي الدار قطن رضى الله تعالى

(٣٠٦ - ٣٨٥ هـ)

« هو أجل كتاب ، بل أجل ما رأيناه
وضع في هذا الفن لم يسبق إليه مثله ، وقد
أعجز من يريد أن يأتي بعده » .
(ابن كثير)

تحقيق وتخریج

د. محفوظ الرحمن زبون الله السلفي

الجزء التاسع

الحسن بن عبدويه^(١) الحراني عنه^(٢) وخالفه أصحاب شعبة روه عن شعبة موقوفا^(٣).

وكذلك رواه الثوري ومالك بن أنس وزائدة وحماد بن زيد وزهير بن معاوية وحماد بن سلمة وعلي بن مسهر وأبو حمزة ويحيى القطان وأبو معاوية الضرير وابن عيينة وهشيم عن يحيى موقوفا على أبي هريرة^(٤). وهو الصواب.

س ١٧٢٥ - وسئل عن حديث ابن المسيب عن أبي هريرة قيل: يا رسول الله إنا نشترى الصاع بالصاعين والصاعين بالثلاثة آصع، فقال رسول الله ﷺ: «لا تفعل، ولكن بع هذا واشتر بثمانه من هذا وكذلك الميزان».

فقال: يرويه عبد المجيد بن سهيل بن عبد الرحمن بن عوف، واختلف عنه، فرواه مالك بن أنس واختلف عنه فقال سويد بن سعيد^(٥) عن مالك عن عبد المجيد بن سهيل عن ابن المسيب عن أبي هريرة وحده.

١ - علي بن الحسن بن عبدويه، أبو الحسن الخزاز، قال الخطيب: كان ثقة، وقال الدارقطني: لا بأس به، مات سنة سبع وسبعين ومائتين، تاريخ بغداد ٣٧٤/١١ - ٣٧٥.

٢ - أخرجه الخطيب في تاريخه، في ترجمة علي بن الحسن بن عبدويه، وقال: تفرد برواية هذا الحديث هكذا مرفوعا علي بن الحسن عن أسود بن عامر عن شعبة، وخالفه غيره فرواه عن أسود موقوفا، ثم أورد رواية أحمد بن الوليد عن شاذان عن سفيان عن سعيد موقوفا، وقال: وقال شاذان: أخبرنا شعبة عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة بنحوه، وهكذا رواه أصحاب شعبة عنه، وكذلك رواه مالك والحمادان وغيرهم عن يحيى بن سعيد موقوفا على أبي هريرة وهو الصواب. ٣٧٤/١١ - ٣٧٥.

٣ - أخرجه البيهقي في سننه الكبرى، كتاب الجنائز، باب انسقط يغسل ويكفن ويصلى عليه إن استهل أو عرفت له حياة، من طريق أحمد بن الوليد الفحام ثنا شاذان أنبا سفيان بن سعيد وشعبة. ٩/٤. والخطيب في تاريخه، ٣٧٤/١١ - ٣٧٥.

٤ - أخرجه عبد الرزاق في مصنفه، في الجنائز، باب الصلاة على الصغير والسقط وميراثه، عن الثوري. ٥٣٣/٣ (٦١١٠).

وابن أبي شيبة في مصنفه، في الجنائز، ما قالوا في السقط من قال يصل عليه، من طريق عبدة ابن سليمان عن يحيى. ٣١٧/٣.

والخطيب في تاريخه، من طريق سفيان. ٣٧٤/١١ - ٣٧٥.

٥ - صدوق في نفسه إلا أنه عمي فصار يتلقن مالميس من حديثه فأفحش فيه ابن معين القول، تقدم.

وخالفه ابن أبي عروبة عن قتادة عنهما مرسلًا .

وخالفه همام بن يحيى فرواه عن قتادة عن ابن المسيب مرسلًا وهو المحفوظ وقال أبو قلابة الرقاشي^(١) عن أبي عاصم عن همام عن قتادة عن ابن المسيب عن أبي هريرة فلم يتابع عليه .

س ١٧٢٣ - وسئل عن حديث ابن المسيب عن أبي هريرة قال: إن رسول الله ﷺ آخى بين أصحابه فبقي هو وأبو بكر وعمر وعلي رضي الله عنهم، فأخى بين أبي بكر وعمر وقال لعلي: « أنت أخي وأنا أخوك ولكن لا نبوة » .

فقال: يروى عن زيد بن الحباب، عن الحسين بن واقد عن مطر الوراق^(٢) عن قتادة عن ابن المسيب عن أبي هريرة .

حدث به محمد بن المسيب الأرماني^(٣) عن محمد بن بشر الجرجاني^(٤) عن زيد بن الحباب كذلك متصلًا .

وغيره يرويه عن سعيد بن المسيب عن النبي ﷺ مرسلًا^(٥) وهو الصواب .

س ١٧٢٤ - وسئل عن حديث ابن المسيب عن أبي هريرة أن النبي ﷺ صلى على النفوس^(٦) ثم قال: « اللهم أعذه من عذاب القبر » .

فقال: يرويه يحيى بن سعيد الأنصاري، واختلف عنه، فرواه شعبة عن يحيى بن سعيد ورواه أسود (١/٨٥/٣) بن عامر شاذان عن شعبة قاله علي بن

١ - هو: عبد الملك بن محمد، صدوق بخطيء، تغير حفظه لما سكن بغداد، تقدم .

٢ - صدوق كثير الخطأ، تقدم .

٣ - الأرماني: بفتح الألف، وسكون الراء وكسر الغين المعجمة وفتح الياء المنقوطة باثنتين من تحتها وفي آخرها نون، تقدم في السؤال رقم ١٤٧٧ .

٤ - محمد بن بشر بن سفيان الجرجاني، قال ابن أبي حاتم: سمعت منه بجرجاريا وهو صدوق . الجرح والتعديل ٢١١/٢/٣ .

٥ - أخرجه أحمد في فضائل الصحابة، عن زيد بن الحباب ٥٩٧/٢ - ٥٩٨ (١٠١٩) .

٦ - النفوس: هو الطفل حين يولد، والمراد أنه صلى عليه ولم يعمل ذنبا، انظر النهاية ٩٥/٥ .

الإمام الحافظ المحدث الفقيه
أبو بكر أحمد بن الحسين الهيثمي

إثبات

عَذَابُ الْقَبْرِ وَسُؤَالُ الْمَلَكَيْنِ

حَقَّقَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
الْمَلِكُ الشَّيْخُ الْحَقِيقُ الشَّيْخُ الْأَسَدِيُّ

مَكْتَبَةُ الشَّيْخِ الْأَسَدِيِّ

١٤ شارع صفية زغلول - قصر المينى - القاهرة

ابن المسيب عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على المنفوس
ثم قال :

« اللهم أعذه من عذاب القبر » (٢٢٢) .

هكذا رواه مرفوعاً ، وإنما رواه غيره عن شاذان موقوفاً .

١٧٨ - أخبرنا أبو الحسن ابن بشران ببغداد أنبأ أبو جعفر الرزاز ثنا
أحمد بن الوليد ثنا شاذان أنبأ شعبة ثنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب
عن أبي هريرة - بنحوه موقوفاً .

وكذلك رواه شاذان عن الثوري عن يحيى بن سعيد موقوفاً .

(٢٢٢) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٣٧٤/١١ .

وقال الخطيب عقبه : « تفرد برواية هذا الحديث هكذا مرفوعاً علي بن الحسن عن
أسود بن عامر عن شعبة ، وخالفه غيره فرواه عن أسود موقوفاً » - وهو الذي يأتي
ويأتي رقم ٢٥٣ وقد رواه الخطيب أيضاً في تاريخ بغداد ٣٧٤/١١ : ٣٧٥ .

دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الجنائز
بتوسيع المدخل على صاحبها ووقايته فتنة القبر

١٧٦ - أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الفضل بن نظيف الفراء المصري بمكة حرسها الله ثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن [أبي] الموت إملاء ثنا العباس بن محمد المصري ثنا أحمد بن صالح ثنا ابن وهب ثنا عمرو - وهو ابن الحارث - عن أبي حمزة بن سليم الحمصي عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن جبير بن نفير عن عوف بن مالك الأشجعي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم - وصلى على جنازة يقول :

« اللهم اغفر له وارحمه واعف عنه ، وعافه ، وأكرم نزله ، وأوسع مدخله ، واغسله بماء وثلج وبرد ، ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، وأبدله داراً خيراً من / داره ، وأهلاً خيراً من أهله ، وزوجاً خيراً من زوجته ، وقه فتنة القبر وعذاب النار . »

١٤٢

ب

قال عوف : فتمنيت أن لو كنت أنا ذاك الميت لدعاء الرسول صلى الله عليه وسلم لذلك الميت (٢٢٠)

رواه مسلم في « الصحيح » عن أبي الطاهر وغيره عن ابن وهب .

١٧٧ - أخبرنا [أبو] عبد الله الحاكم ثنا أبو بكر أحمد بن سليمان الفقيه ببغداد قال : قرأ على أبي الحسن علي بن الحسن بن عبد الله وأنا أسمع ثنا شاذان الأسود بن عامر ثنا شعبة عن يحيى بن سعيد [عن سعيد] (٢٢١)

(٢٢٠) أخرجه مسلم ٩٦٣ (٨٦) ، والترمذي ١٠٢٥ ، والنسائي ٧٣/٤ ، وأحمد ٢٨/٦ من طريق عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن عوف . وأخرجه مسلم ٩٦٣ (٨٥) ، النسائي ٥١/١ : ٥٢ ، ٧٣/٤ : ٧٤ ، وأحمد ٢٣/٦ من طريق معاوية بن صالح عن حبيب بن عبيد عن جبير به .
(٢٢١) سقط من الأصل .

كنز العمال

في أسنى الأقوال والأفعالي

للعلماء علاء الدين علي الهنقي بن حسام الدين الهندي

البرهان فوري المتوفى ٩٧٥ هـ

الجزء الخامس عشر

صححه ووضع فهارسه ومفتاحه

الشيخ مصطفى

ضبطه وفسر غريبه

الشيخ بكري حياي

مؤسسة الرسالة

الرثاء ، وَكُتِفِضْ إِحْدَاكُنْ مِنْ عِبْرَتِهَا مَا شَاءَتْ ! ثُمَّ كَبَّرَ عَلَيْهَا
أَرْبَعًا ، ثُمَّ قَامَ بَعْدَ ذَلِكَ قَدْرَ مَا بَيْنَ التَّكْبِيرَتَيْنِ يَدْعُو ، وَقَالَ : إِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَصْنَعُ عَلَى الْجَنَائِزِ هَكَذَا (ابن النجار) .

٤٢٨٥٢ - عَنْ عُمَانَ بْنِ شِمَاسٍ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ فَرَأَى
مُرْوَانَ فَقَالَ : كَيْفَ سَمِعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ ؟
فَقَالَ : سَمِعْتُهُ يَقُولُ « أَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا ، تَعْلَمُ
سِرُّهَا وَعَلَانِيَتَهَا ، جِئْنَا شَفَعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهَا » (ش) .

٤٢٨٥٣ - ﴿ مِنْ مَسْنَدِ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴾ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى عَلَى
النَّجَاشِيِّ فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا (ش) .

٤٢٨٥٤ - ﴿ مِنْ مَسْنَدِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴾ صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ عَلَى قَبْرِ
بَعْدَ مَا دُفِنَ (ش) .

٤٢٨٥٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى عَلَى الْمَنْفُوسِ ثُمَّ
قَالَ « اللَّهُمَّ أَعِزَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ » (ق فِي عَذَابِ الْقَبْرِ وَقَالَ :
الْمَعْرُوفُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَوْقُوفًا ، أَخْرَجَهُ مَالِكٌ ، ق فِيهِ) .

٤٢٨٥٦ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةٍ
فَوَضَعَ يَدَهُ اليمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى (ابن النجار) .

٤٢٨٥٧ - عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ قَالَ : وَضَعْتُ جَنَازَةً

الموطَّأ

لإمام الأئمة وعالم المدينة
مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(٦) باب ما يقول المصلي على الجنائز

١٧ - حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُمْرِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ ؛ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ ، كَيْفَ تُصَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَنَا ، لَعَنُ اللَّهُ ، أَخْبَرُكَ . أَتَبْعُهَا مِنْ أَهْلِهَا . فَإِذَا وُضِعَتْ كَبُرَتْ . وَحَدَّثُ اللَّهَ . وَصَلَّيْتُ عَلَى نَبِيِّهِ . ثُمَّ أَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنَّهُ عَبْدُكَ ، وَابْنُ عَبْدِكَ ، وَابْنُ أَمَتِكَ . كَانَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ . وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ . اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا ، فَرِّدْ فِي إِحْسَانِهِ . وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا ، فَتَجَاوَزْ عَنْ سَيِّئَاتِهِ . اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْْنَا أَجْرَهُ . وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ .



١٨ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ؛ أَنَّهُ قَالَ : سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ : صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَعْمَلْ خَطِيئَةً قَطُّ . فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : اللَّهُمَّ اعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ .



١٩ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ نَافِعٍ ؛ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ .



مِرْقَاةُ الْمَفَاتِيحِ

لِلْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ عَلِيِّ بْنِ سُلْطَانِ مُحَمَّدٍ الْقَارِيِّ الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ١١١٤ هـ

شرح مشكاة المصابيح

لِلإمام العلامة محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي المتوفى سنة ٥٧٤١ هـ

تحقيق
الشَّيْخِ بِجَالِ عَيْتَانِي

تنبيه :
وضعنا متن المشكاة في أعلى الصفحات ، ووضعنا أسفل منها من "مِرْقَاةِ
المفاتيح" ، وألحقنا في آخر المجلد الحادي عشر كتاباً "الدِّكَّالُ فِي أَسْمَاءِ الرِّجَالِ"
وهو تراجم رجال المشكاة للعلامة التبريزي

الجزء الثالث

المحتوى

تكملة كتاب الصلاة

مستورات

محمد علي برفقون

لنشر كتب السنة وأجماعها

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

يُوافِقُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ، يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْراً مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؛ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ، وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٢٢٥ - (٧) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ، وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ: كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ، وَيَنَامُ سُدُسَهُ، وَيَصُومُ يَوْمًا، وَيُفْطِرُ يَوْمًا».

يُوافِقُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ) قَالَ الطَّبِيبِي: هَذِهِ الْجُمْلَةُ صِفَةُ لِسَاعَةِ (يَسْأَلُ اللَّهَ) أَيِ فِيهَا كَمَا فِي نَسْخَةِ صَحِيحَةِ وَالْجُمْلَةُ صِفَةُ ثَانِيَةِ أَوْ حَالِ (خَيْراً مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ) أَيِ حَقِيقَةِ أَوْ حُكْمًا (وَذَلِكَ) أَيِ الْمَذْكُورِ مِنْ سَاعَةِ الْجَاوِبَةِ (كُلُّ لَيْلَةٍ) بِالنَّصْبِ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ وَهُوَ خَيْرٌ ذَلِكَ أَيِ ثَابِتٌ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَا يَتَّقِدُ بَلِيلَةً مَخْصُوصَةً فَيَنْبَغِي تَحْرِي تِلْكَ السَّاعَةِ مَا أَمَكْنَ كُلِّ لَيْلَةٍ، كَمَا قَالَتِ الصُّوفِيَّةُ: إِنْ لَرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِ دَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ، أَلَا فَتَعَرَّضُوا لَهَا فَإِنْ جَذْبَةٌ مِنْ جَذَبَاتِ الْحَقِّ تَوَازِي عَمَلِ الثَّقَلَيْنِ، وَاحْتِجَ بِهَذَا الْحَدِيثِ مَنْ يَفْضَلُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ لِأَنَّ كُلَّ لَيْلَةٍ فِيهَا سَاعَةٌ اجَابَةٍ، مَوْعُودَةٌ وَلَيْسَ ذَلِكَ فِي النَّهَارِ إِلَّا يَوْمُ الْجُمُعَةِ فَلْيَجْتَهِدِ الرَّجُلُ أَنْ يَحْيِيَ كُلَّ لَيْلَةٍ أَوْ بَعْضُهَا لَعَلَّهُ يَجِدُ تِلْكَ السَّاعَةَ وَالْحِكْمَةَ فِي إِبْهَامِ سَاعَةِ اللَّيْلِ، كَسَاعَةِ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَةِ الْقَدْرِ وَصَلَاةِ الْوَسْطَى لِلْمُبَالِغَةِ فِي الْجَهْدِ لِتَحْصِيلِ الْمَرَادِ وَعَدَمِ الْيَأْسِ مِنَ الْفَوْتِ، وَعَدَمِ الْاِقْتِصَارِ عَلَى الْعِبَادَةِ فِي وَقْتٍ دُونَ وَقْتٍ وَتَخْلِيصِ الْقَلْبِ مِنَ الْعَجَبِ وَالْغُرُورِ وَكَوْنِ الْعَبْدِ بَيْنَ الرَّجَاءِ وَالْخَوْفِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ).

١٢٢٥ - (وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَحَبُّ الصَّلَاةِ) أَيِ مِنْ جِهَةِ شَرَفِ الْوَقْتِ وَزِيَادَةِ الْمَشَقَّةِ عَلَى النَّفْسِ (إِلَى اللَّهِ) أَيِ مِنَ التَّوَافُلِ (صَلَاةُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ) لِأَنَّهُ خِلَافُ الْعَادَةِ وَهُوَ زَبْدَةٌ عَيْنُ الْعِبَادَةِ (كَانَ) اسْتِثْنَاءٌ مَبِينٌ لِلْجُمْلَتَيْنِ السَّابِقَتَيْنِ وَفِي نَسْخَةٍ ضَعِيفَةٍ بِالْوَاوِ. (يَنَامُ) أَيِ دَاوُدَ (نِصْفَ اللَّيْلِ) أَيِ نِصْفَهُ الْأَوَّلَ (وَيَقُومُ) أَيِ بَعْدَ ذَلِكَ (ثُلُثَهُ) بِضَمِّ اللَّامِ وَسُكُونِهِ وَهُوَ السُّدُسُ الرَّابِعُ وَالْخَامِسُ (وَيَنَامُ سُدُسَهُ) بِضَمِّ الدَّالِ وَيُسْكُنُ أَيِ سُدُسَهُ الْأَخِيرَ ثُمَّ يَقُومُ عِنْدَ الصَّبْحِ. قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ: وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا النَّوعُ أَحَبَّ لِأَنَّ النَّفْسَ إِذَا نَامَتْ فِي الثَّلَاثِينَ مِنَ اللَّيْلِ، تَكُونُ أَخْفَ وَأَنْشَطَ فِي الْعِبَادَةِ. اهـ. وَلَعَلَّهُ ﷺ مَا التَزَمَ هَذَا النَّوْمَ لِيَكُونَ قِيَامُهُ جَامِعًا لِمَقَامِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ، وَلِيَهْوِيَ عَلَى أُمَّتِهِ فِي الْقِيَامِ بِوُضُوءِ الْأَحْيَاءِ (وَيَصُومُ) أَيِ دَاوُدَ (يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا) قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ: فَإِنَّ ذَلِكَ أَشَقُّ عَلَى النَّفْسِ، لِأَنَّهَا تَصَادَفُ مَا لَوْفَهَا فِي وَقْتٍ وَتَفَارِقُهُ فِي وَقْتٍ. اهـ. وَلَعَلَّ هَذَا لِمَا لَمْ يَكُنْ خَالِيًا عَنْ أَلْفَةِ النَّفْسِ، فِي الْجُمْلَةِ مَا التَزَمَ النَّبِيُّ ﷺ هَذَا الْوَصْفَ فِي صِيَامِهِ، وَقَدْ وَرَدَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَرَى أَنْ لَا يَرِيدَ أَنْ يَفْطِرَ مِنْهُ وَيَفْطِرَ مِنْهُ حَتَّى نَرَى أَنْ لَا يَرِيدَ أَنْ يَصُومَ مِنْهُ شَيْئًا، وَكَنتُ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا أَنْ رَأَيْتَهُ مُصَلِّيًا وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتَهُ نَائِمًا. أَخْرَجَهُ

لمعجم الكبير

للمحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني

٢٦٠ هـ - ٣٦٠ هـ

حققه وخرج احاديثه

محمد بن عبد المجيد السلفي

الجزء الاول

الناشر
مكتبة ابن تيمية

القاهرة ١٩٤٤

٧١٧- حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح ثنا حسان بن غالب ثنا السري بن يحيى قال: مات أنس بن مالك سنة ثلاث وتسعين.

٧١٨- حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا أحمد بن إبراهيم الموصلي ثنا حماد بن زيد عن جرير بن حازم قال: قلت لشعيب بن الحبحاب: متى مات أنس بن مالك؟ فقال: سنة تسعين.

٧١٩- حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا نصر بن حجاج ثنا نوح بن قيس عن أخيه خالد بن قيس عن قتادة قال: لما مات أنس بن مالك قال مورك العجلي: ذهب اليوم نصف العلم فقليل: وكيف ذاك يا أبا المعتمر؟ فقال: كان الرجل من أهل الأهواء إذا خالفنا في الحديث عن رسول الله ﷺ قلنا له: تعال إلى من سمعه منه.

ومما أسند أنس بن مالك رضي الله عنه

٧٢٠- حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح ثنا عمرو بن الربيع بن طارق ثنا يحيى بن أيوب عن عيسى بن موسى بن إياس بن البكير عن صفوان بن سليم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «افْعَلُوا الْخَيْرَ دَهْرَكُمْ وَتَعَرَّضُوا لِنَفَحَاتِ رَحْمَةِ اللَّهِ فَإِنَّ لِلَّهِ نَفَحَاتٍ مِنْ رَحْمَتِهِ يُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَسَلُّوا اللَّهَ أَنْ يَسْتُرَ عَوْرَاتِكُمْ وَأَنْ يُؤْمَنَ رَوْعَاتِكُمْ».

٧٢١- حدثنا يحيى بن أيوب العلاف المصري ثنا سعيد بن أبي مريم

٧١٧- قال في المجمع (٣٢٥/٩) واسناده منقطع.

٧١٨- قال في المجمع (٣٢٥/٩) ورجاله ثقات.

٧١٩- قال في المجمع (٣٢٥/٩) ورجاله رجال الصحيح.

٧٢٠- قال في المجمع (٢٣١/١٠) واسناده رجاله رجال الصحيح غير عيسى بن موسى بن إياس بن البكير وهو ثقة.

٧٢١- في المجمع (٢١٦/٣) وفيه أبو طلال (عقال) هلال بن زيد وثقه ابن حبان وضعفه جمهور الأئمة وبقية رجاله رجال الصحيح. بل قال ابن حبان في كتاب المجروحين (٨٧/٣) يروي عن أنس بن مالك أشياء موضوعة.

بُغْيَةُ الزَّائِدِ
فِي تَحْقِيقِ
مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ وَمَنْبَعِ الْفَوَائِدِ

لِلْحَافِظِ نُوْرٍ الدِّينِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي كَرَاهِيْتَمِي
(المتوفى ٨٧٠ هـ)

تحقيق
عَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدُ الدَّرَوِيْشُ

الجزء العاشر

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع

Click For More Books

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

٤٠٠ كتاب الزهد / الباب: ١٩ / ٢ / الأحاديث: ١٧٧١٥ - ١٧٧١٨

رواه الطبراني وإسناده رجاله رجال الصحيح غير عيسى بن موسى بن إياس بن البكير، وهو ثقة.

٤١ - ١٩ - ٢ - باب منه في المواعظ

١٧٧١٥ - عن أبي الدرداء قال:

«ما أَنْكَرْتُمْ مِنْ زَمَانِكُمْ فِيمَا غَيَّرْتُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ، فَإِنْ يَكْ خَيْرًا فَوَاهَا وَاهَا، وَإِنْ يَكْ شَرًّا فَآهَا آهَا».

هكذا سمعت من نبيكم ﷺ.

رواه الطبراني وإسناده حسن.

١٧٧١٦ - وعن ثوبان، عن النبي ﷺ قال:

«إِنَّكُمْ تَعْمَلُونَ^(١) أَعْمَالًا لَا تُعْرَفُ، وَيُوشِكُ الْعَازِبُ^(٢) أَنْ يَأْذُبَ^(٣) إِلَى أَهْلِهِ فَمَسْرُورٌ وَمَكْظُومٌ».

رواه الطبراني، وفيه: يحيى بن عبد الحميد الحماني، وهو ضعيف.

١٧٧١٧ - وعن [أبي] مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ -

لَا يَنْظُرُ إِلَى أَجْسَامِكُمْ، وَلَا إِلَى أَحْسَابِكُمْ، وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ، فَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ صَالِحٌ تَحَنَّنَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا أَنْتُمْ بَنُو آدَمَ، وَأَحَبُّكُمْ إِلَيَّ أَتَقَانُمْ».

رواه الطبراني، وفيه: محمد بن عياش، وفيه: ضعيف.

١٧٧١٨ - وعن معاذ بن جبل: أن رسول الله ﷺ خرج معه بوصية، ثم التفت

رسول الله ﷺ إلى المدينة فقال:

١٧٧١٦ - ١ - في الكبير رقم (١٤١٦): تعملون.

٢ - العازب: الذي يبعد في المعرة.

٣ - في الكبير: يثوب.

١٧٧١٨ - رواه الطبراني في الكبير (١٢١/٢٠) وأحمد (٢٣٥/٥) أيضاً. وابن حبان في صحيحه رقم

(٦٤٧) وانظر ما مر (٢٢/٩).

٣٩٩ ————— كتاب الزهد / البابان : ١٨ - ١٩ / ١ / الأحاديث : ١٧٧١٢ - ١٧٧١٤

قلت : رواه الترمذي باختصار .

رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

٤١ - ١٨ - باب فيمن يقبل الموعظة وغيره

١٧٧١٢ - عن أنس : أن رسول الله ﷺ كان يعظ أصحابه ، فإذا ثلاثة نفر يمرون ، فجاء أحدهم فجلس إلى النبي ﷺ ، ومضى الثاني قليلاً ، ثم جلس ، ومضى الثالث على وجهه ، فقال رسول الله ﷺ : «أَلَا أُنبِّئُكُمْ بِهَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ؟ أَمَّا الَّذِي جَاءَ فَجَلَسَ [إِلَيْنَا]»^(١) فَإِنَّهُ تَابَ ، فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَأَمَّا الَّذِي مَضَى قَلِيلًا ثُمَّ جَلَسَ ، فَإِنَّهُ اسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ ، وَأَمَّا الَّذِي مَضَى عَلَى وَجْهِهِ ، فَإِنَّهُ اسْتَغْنَى فَاسْتَغْنَى اللَّهُ عَنْهُ .
رواه البزار ورجاله ثقات .

٤١ - ١٩ - ١ - باب التعرض لنفحات رحمة الله

١٧٧١٣ - عن محمد بن مسلمة قال : قال رسول الله ﷺ :
«إِنَّ لِرَبِّكُمْ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي أَيَّامِ ذَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ ، فَتَعَرَّضُوا لَهَا ، لَعَلَّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَصِيبَهُ مِنْهَا نَفْحَةٌ لَا يَشْقَى بَعْدَهَا أَبَدًا» .
رواه الطبراني في الأوسط والكبير بنحوه ، وفيه : من لم أعرف[-ه] ، ومن عرفتهم وثقوا .

١٧٧١٤ - وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : «افْعَلُوا الْخَيْرَ ذَهْرَكُمْ ، وَتَعَرَّضُوا لِنَفَحَاتِ رَحْمَةِ اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ نَفَحَاتٍ مِنْ رَحْمَتِهِ يُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، وَسَلُّوا اللَّهَ أَنْ يَسْتَرْ عَوْرَاتِكُمْ وَأَنْ يُؤْمِنَ رَوَعَاتِكُمْ» .

١٧٧١٢ - ١ - زيادة من البزار رقم (٣٢٣٧) .

١٧٧١٣ - رواه الطبراني في الكبير (٢٣٣/١٩) .

١٧٧١٤ - رواه الطبراني في الكبير رقم (٧٢٠) وعيسى بن موسى : وثقه ابن حبان ، وضعفه أبو حاتم . وفيه أيضاً انقطاع : صفوان بن سليم لم ير أنساً . وله شواهد انظرها في الصحيحة رقم (١٨٩٠) .

مِرْقَاةُ الْمَفَاتِيحِ

لِلْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ عَلِيِّ بْنِ سُلْطَانِ مُحَمَّدٍ الْقَارِيِّ الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ١١٠٢ هـ

شرح مشكاة المصابيح

لِلإمام العلامة محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي المتوفى سنة ٥٧٤١ هـ

تحقيق
الشَّيْخِ بِحَالِ عَيْتَانِي

تقديم:
وضعنا متن المشكاة في أعلى الصفحات، ووضفنا أسفل منها نصّ "مِرْقَاةُ
المفاتيح" والحقنا في آخر الجلّد الحادي عشر كتاباً "البركال في أسماء الرجال"
وهو تراجم رجال المشكاة للعلامة التبريزي

الجزء الرابع

يحتوي على الكتب التالية
الجنائز - الزكاة - الصوم

منشورات

مركز أبي برفون

لنشر كتب السنة وأجمعها

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

١٦٨٨ - (٤٣) وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ في الصلاة على الجنائز: «اللهم أنت ربها وأنت خلقتها، وأنت هديتها إلى الإسلام، وأنت قبضت روحها وأنت أعلم بسرّها وعلايتها، جئنا شفعاء فاغفر له» رواه أبو داود.

١٦٨٩ - (٤٤) وعن سعيد بن المسيّب، قال: صليت وراء أبي هريرة على صبي لم يعمل خطيئة قط، فسمعتُه يقول: اللهم أعذه من عذاب القبر. رواه مالك.

١٦٩٠ - (٤٥) وعن البخاري تعليقا،

١٦٨٨ - (وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ في الصلاة على الجنائز اللهم أنت ربها) أي سيدها ومالكها، ومربيها ومصلحها (وأنت خلقتها) ابتداء (وأنت هديتها إلى الإسلام) المشتمل على الإيمان انتهاء (وأنت قبضت روحها) أي أمرت بقبض روحها وقال بعض العارفين: نسبة القبض إلى الله حقيقة حيث ﴿قال الله يتوفى الأنفس حين موتها﴾ [الزمر - ٤٢] والنسبة إلى ملك الموت مجازية حيث قال عز وجل: ﴿قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم﴾ [السجدة - ١١] (وأنت أعلم بسرّها وعلايتها) بتخفيف الياء أي باطنها وظاهرها حتى منها (جئنا) أي حضرنا (شفعاء) أي بين يديك داعين له بالمغفرة (فاغفر له) فإنك مجيب الدعوات، وقاضي الحاجات (رواه أبو داود) ورواه النسائي إلا أن لفظة فاغفر لها.

١٦٨٩ - (وعن سعيد بن المسيّب) بفتح التحتية ويكسر وهو من سادات التابعين (قال: صليت وراء أبي هريرة على صبي لم يعمل خطيئة قط) أي أبداً قال ابن حجر: صفة كاشفة إذ لا يتصور في غير بالغ عمل ذنب. اهـ. ويمكن أن يحمل على المبالغة في نفي الخطيئة عنه، ولو صورة (فسمعتُه) أي أبا هريرة (يقول) أي في صلاته (اللهم أعذه) أي أجره (من عذاب القبر) قال القاضي: يحتمل أن يكون أبو هريرة اعتقد شيئاً سمعه من رسول الله ﷺ من أن عذاب القبر أمر عام للصغير والكبير، وإن الفتنة تسقط عن الصغير لعدم التكليف في الدنيا وقال ابن عبد البر: عذاب القبر غير فتنة القبر، ولو عذب الله عباده أجمعين كان غير ظالم لهم يعني لا يطلب له دليل من العمل لأنه لا يستل عما يفعل قال: وقال بعضهم: ليس المراد بعذاب القبر هنا العقوبة، ولا السؤال بل مجرد الألم بالغم والحسرة، والوحشة والضغط وذلك يعم الأطفال وغيرهم كذا ذكره السيوطي في حاشية الموطأ. (رواه مالك).

١٦٩٠ - (وعن البخاري تعليقا) أي بلا اسناد في الطيبي قال في الارشاد: والتعليق مستعمل فيما حذف من مبتدأ اسناده واحد فأكثر واستعمله بعضهم في حذف كل الاسناد كما هنا مقاله قال رسول الله ﷺ: كذا قال ابن عباس: كذا قال سعيد بن المسيّب: كذا عن أبي

الحديث رقم ١٦٨٨: أخرجه أبو داود في السنن ٥٣٨/٣ حديث رقم ٣٢٠٠. وأحمد في المسند ٤٥٨/٢.

الحديث رقم ١٦٨٩: أخرجه مالك في الموطأ ٢٢٨/١ حيث رقم ١٨ من كتاب الجنائز.

الحديث رقم ١٦٩٠: أخرجه البخاري في صحيحه ٢٠٣/٣ تعليق باب قراءة الفاتحة من كتاب الجنائز.

(فهرسة الجزء الثاني)

من ارشاد الساري اشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني

صحيحة	صحيحة
٢٧ باب فضل صلاة الفجر في جماعة	٢ كتاب الاذان
٢٨ باب فضل التهجير الى الظهر	٢ باب بدء الاذان
٢٩ باب احتساب الاثمار	٤ باب الاذان مثنى مثنى
٣٠ باب فضل صلاة العشاء في الجماعة	٤ باب الاقامة واحدة
٣١ باب اثنان في افوقهما جماعة	٥ باب فضل التأذين
٣١ باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفضل المساجد	٦ باب رفع الصوت بالنداء
٣٣ باب فضل من غدا الى المسجد ومن راح	٧ باب ما يحقن بالاذان من الدماء
٣٤ باب اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة	٧ باب ما يقول اذا سمع المنادي
٣٥ باب حمد المريض أن يشهد الجماعة	٨ باب الدعاء عند النداء
٣٨ باب الرخصة في المطر والعلة أن يصلي في رحله	٩ باب الاستهام في الاذان
٣٨ باب هل يصلي الامام عن حضروه هل يخطب يوم الجمعة في المطر	٩ باب الكلام في الاذان
٤٠ باب اذا حضر الطعام واقامت الصلاة	١٠ باب اذان الاعمى اذا كان له من يخبره
٤١ باب اذا دعى الامام الى الصلاة ويده ما يأكل	١١ باب الاذان بعد الفجر
٤٢ باب من كان في حاجة أهله فاقمت الصلاة فخرج	١٢ باب الاذان قبل الفجر
٤٢ باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا أن يعلمهم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وسنته	١٣ باب كم بين الاذان والاقامة
٤٣ باب أهل العلم والفضل أحق بالامامة	١٤ باب من انتظر الاقامة
٤٥ باب من قام الى جنب الامام لعلة	١٥ باب بين كل اذانين صلاة لمن شاء
٤٦ باب من دخل ليؤم الناس فجاها الامام الاول فتأخر الاول أو لم يتأخر جازت صلاته	١٦ باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد
٤٧ باب اذا استؤوف في القراءة فليؤتمهم أكبرهم	١٦ باب الاذان للمسافر اذا كانوا جماعة
٤٨ باب اذا زار الامام قوما فأتهم	١٨ باب هل يتبع المؤذن فاه ههنا وههنا وهل يلتفت في الاذان
٤٨ باب انما جعل الامام ليؤتم به	١٩ باب قول الرجل فاتتنا الصلاة
٥١ باب متى يسجد من خلف الامام	٢٠ باب لا يسعي الى الصلاة وليأت بالسكينة والوقار
٥٢ باب اثم من رفع رأسه قبل الامام	٢١ باب متى يقوم الناس اذا رآوا الامام عند الاقامة
٥٢ باب امامة العبد والمولى	٢١ باب لا يسعي الى الصلاة مستعجلا وليقم بالسكينة والوقار
٥٣ باب اذا لم يتم الامام وأتم من خلفه	٢١ باب هل يخرج من المسجد لعلة
٥٤ باب امامة المفتون والمبتدع	٢٢ باب اذا قال الامام مكانكم حتى رجع
٥٥ باب يقوم عن يمين الامام بجماعة	٢٢ باب قول الرجل ما صلينا
٥٥ باب اذا قام الرجل عن يسار الامام فقله الامام عن يمينه لم تفسد صلاتهما	٢٣ باب الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة
	٢٣ باب الكلام اذا اقيمت الصلاة
	٢٤ باب وجوب صلاة الجماعة
	٢٥ باب فضل صلاة الجماعة

FRONT



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث عن داود عن الشعبي (١٨٩) عن مسروق عن عائشة قالت قلت يا رسول الله

ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال صلى الله عليه وسلم لا ينفعه أنه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين

وقال صاحب المطالع وقيل هو القدر من النحاس يعني خاصة والاول أعرف والميم فيه زائدة وفي هذا الحديث وما أشبهه نصريح بتفاوت عذاب أهل النار كما أن نعم أهل الجنة متفاوت والله أعلم

* (باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل) *

(فيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا ينفعه أنه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين) معنى هذا الحديث أن ما كان يفعله من الصلاة والأطعام ووجوه المكافاة لا ينفعه في الآخرة لكونه كافرا وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم لم يقل رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين أي لم يكن مصداقا للبعث ومن لم يصدق به كافرا ولا ينفعه عمل قال القاضي عياض رحمه الله تعالى وقد انعقد الإجماع على أن الكفار لا تنفعهم أعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم أشد عذابا من بعض بحسب جرائمهم هذا آخر كلام القاضي وذكر الامام الحافظ الفقيه أبو بكر البيهقي في كتابه البعث والنشور نحوه هذا عن بعض أهل العلم والنظر قال البيهقي وقد يجوز أن يكون حديث ابن جدعان وما ورد من الآيات والأخبار في بطلان خيرات الكافر إذا مات على الكفر ورد في أنه لا يكون لها موقع التخليص من النار وادخل الجنة ولكن يخفف عنه من عذابه الذي

قربة بمشوق (قال حدثني) بالافراد (استحق بن عبد الله بن أبي طلحة) الانصاري المدني (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال اصابت الناس سنة) بفتح السين المهملة أي شدة وجهه من الجدوبة (على عهد النبي) أي زمنه ولا بن عساكر على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فبينما النبي صلى الله عليه وسلم يحظ في يوم الجمعة قام اعرابي من سكان البادية لا يعرف اسمه (فقال يا رسول الله هلك المال) الحيوانات لفقد ما ترعاه (وجاع العيال) لعدم وجود ما يعيشون به من الأنوار المفقودة بحبس المطر (فادع الله لنا) أن يسقينا (فرفع) عليه الصلاة والسلام يديه وما نرى في السماء قزعة) بالقاف والزاى والعين المهملة المفتوحات قطعة من سحب أو رقيقة الذي إذا مرت تحت السحب الكثيرة كان كأنه نطل قال أنس (فوالذي نفسي بيده ما وضعها) أي يده ولا يذروا أصيلي عن التكسب حتى ما وضعها ما أي يديه (حتى ثار السحاب) بالمثلثة أي هاج وانتشر (امثال الجبال) من كثرة (ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر) ينحدر أي ينزل ويقطر (على خيتمه) الشريعة (صلى الله عليه وسلم فطربنا) ضم الميم وكسر الطاء أي حصل لنا المطر (يومنا) نصب على الظرفية أي في يومنا (ذلك ومن الغد) حرف الجر ما يعني في أول التبعض (وبعد الغد) ولا يورى ذر والوقت والأصلي وابن عساكر ومن بعد الغد (والذي يليه حتى الجمعة الأخرى) بالجر في الفرع وأصله على أن حتى جارة ويجوز أن نصب عطفا على سابقة المنصوب والرفع على أن مدخولها مبتدأ خبره محذوف (وقام) بالواو ولا يذروا الأصلي وابن عساكر فقام (ذلك الأعرابي أو قال) قام (غيره) فقال يا رسول الله تهتم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرغ عليه الصلاة والسلام (يده فقال اللهم) ولا يذروا ابن عساكر فرغ يديه اللهم (حوالينا) بفتح اللام أي أنزل أو أمطر حوالينا (ولا) تنزلنا (علينا) أراد به الابنية (فما يشير) عليه الصلاة والسلام (بيده) الشريعة (إلى ناحية من السحاب) الانكشاف أو تدورت كما يدور حبيب القميص (وصارت المدينة مثل الجوبة) بفتح الجيم وسكون الواو وفتح الموحدة الفرجة المستديرة في السحاب أي خرجنا والغيم والسحاب محيطان بكاف المدينة (وسال الوادي قناة) بقاف مفتوحة فنون مخففة فألف فها تأنيث مرفوع على البذل من الوادي غير منصرف للتأنيث والعلمية اذهوا اسم لواد معين من أودية المدينة أي جرى فيه المطر (شهر أول مجيئنا) من ناحية الاحداث بالجوذ) بفتح الجيم أي بالمطار الغزير * ورواة الحديث ما بين مدني ومديني وفيه التحديث والعنونة والقول وشيخه من أفراد وأخرجه أيضا في الاستسقاء والاستئذان ومسلم والنسائي في الصلاة * (باب الانصات يوم الجمعة والامام يحظب وإذا قال الرجل لصاحبه) إذا سمعه يتكلم (أنصت) أمر من أنصت ينصت انصاتا أي اسكت (فقد لغا) قال اللغوي وهو الكلام الذي لا أصل له من الأباطيل أو غير ذلك مما سياتي إن شاء الله تعالى وقوله إذا قال الخ من بقية الترجمة وهو لفظ حديث الباب في بعض طرقه عند النسائي (وقال سلمان) مما وصله مطولا في باب الدفن للجمعة فيما سبق (عن النبي صلى الله عليه وسلم ينصت) بضم أوله على الأفصح مضارع أنصت وللأصلي وينصت بالواو أي بسكت (أذا تكلم الامام) * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين هو ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) أن أباه ريرة رضى الله عنه (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قلت لصاحبك) الذي تخاطبه اذ ذلك أو جلسك (يوم الجمعة أنصت والامام يحظب) جملة حالية مشعرة بأن ابتداء الانصات من الشرع في الخطبة خلافا لمن قال بخروج الامام كما مر نعم الاحسن الانصات كما مر (فقد لغت) خيرات الكافر إذا مات على الكفر ورد في أنه لا يكون لها موقع التخليص من النار وادخل الجنة ولكن يخفف عنه من عذابه الذي

مُسْنَدُ

الإمام أحمد بن حنبل

(١٦٤ - ٢٤١ هـ)

حَقَّقَ هَذَا الْجُزْءَ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

شُعَيْبُ الأَرْنَؤُوطُ عَادِلٌ مُرْشِدٌ

الجزء الثامن عشر

مؤسسة الرسالة

٧٦٨٩ - حدثنا عبدُ الرزاق، أخبرنا ابن جُرَيج، حدثني سُهَيْل بن أبي صالح، عن أبي صالح^(١)

منه أبو عاصم، سمعت أبي يقول ذلك.

وهو في «مصنف عبدالرزاق» (٥٥٨٤)، ومن طريقه أخرجه العقيلي في «الضعفاء» ١٤٠/٤، والطبراني في «الدعاء» (١٧٩). لكن لم يذكر فيه الطبراني قوله: «وهي بعد العصر».

وأخرج مالك في «الموطأ» ١٠٩/١ وغيره من حديث أبي هريرة مطولاً - وسيأتي في «المسند» مختصراً ٤٨٦/٢ - أن عبدالله بن سلام قال لأبي هريرة: قد علمت آية ساعة هي: هي آخر ساعة في يوم الجمعة... وإسناده صحيح، ورواه البزار (٦١٩) مرفوعاً، ورجاله ثقات رجال الصحيح.

وله شاهد من حديث جابر بن عبدالله عند أبي داود (١٠٤٨)، والنسائي ١٠٠-٩٩/٣ بلفظ: «يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة لا يوجد فيها عبد مسلم يسأل الله شيئاً إلا آتاه إياه، فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر». وسنده جيد، وصححه الحاكم ٢٧٩/١، ووافقه الذهبي، وصححه أيضاً النووي، وحسنه الحافظ ابن حجر وآخر عن أنس بن مالك رفعه: «التمسوا الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد العصر إلى غيوبة الشمس» أخرجه الترمذي، وفي سنده محمد بن أبي حميد الزرقى، وهو ضعيف، لكنه لم ينفرده به كما أشار إليه الترمذي بقوله: وقد روي عن أنس من غير هذا الوجه، قلنا: تابعه عبدالله بن لهيعة عند الطبراني في «الأوسط» (١٣٦).

وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح فيما قاله الحافظ في «الفتح» ٤٢٠/٢ إلى أبي سلمة بن عبدالرحمن أن أناساً من الصحابة اجتمعوا، فتذكروا ساعة الجمعة، ثم افترقوا، فلم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة. قال الحافظ: ورجحه كثير من الأئمة أيضاً كأحمد وإسحاق، ومن المالكية الطرطوشي، وحكى العلائي أن شيخه ابن الزملكاني شيخ الشافعية في وقته كان يختاره ويحكيه عن نص الشافعي. (١) في (م): عن أبيه.

فَضْلُ الْقِتْلَةِ

شرح الجامع الصغير

للعلامة المناوي

وهو شرح نفيس للعلامة المحدث

محمد المدعو بعبد الرؤف المناوي

على كتاب « الجامع الصغير » من أحاديث البشير النذير :

للمحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي

نفعنا الله بعلومهما

الجزء الثاني

صححت هذه الطبعة وقولت على عدة نسخ من أهمها نسخة نفيسة مخطوطة في سنة ١٠٩٣ هـ
ورأيت عليها تعليقات قيمة نتجت من العلماء الأجلة.

جميع حقوق التعليق والنقل محفوظة

تنبيه : قد جعلنا متن الجامع الصغير بأعلى الصفحات ، والشرح بأسفلها

مفصّولا بينهما بجدول

ولتمام الفائدة قد ضبطنا الأحاديث بالشكل الكامل

١٣٩١ هـ - ١٩٧٢ م

الطبعة الثانية

دار المعرفة

للطباعة والنشر

بيروت - لبنان

٢٣١٠ - إن فسّطط المسلمين يوم الملحمة بالغوطة إلى جانب مدينته يقال لها دمشق ، من خير مدائن

الشام - (د) عن أبي الدرداء - (ع)

٢٣١١ - إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه الله

إياه - مالك (حممته) عن أنس هيرة - (ص)

خيراً من حفصة (اليزار) في مسنده عن محمد بن عقبة السدوسي عن معاوية بن هشام عن عمرو بن غياث عن عامر عن زر عن ابن مسعود ثم قال أعني اليزار لا نعلم من رواه هكذا إلا عمرو ولم يتابع عليه وقال العقيلي في الحديث نظر وقال ابن الجوزي موضوع مداره على عمرو بن غياث وقد ضمه الدارقطني وكان من شيوخ الشيعة (ع طب ك) في فضائل أهل البيت (عن ابن مسعود) قال الحاكم صحيح - قال الذهبي لا بل ضعيف تفرد به معاوية وفيه ضعف عمرو بن غياث وهو واه بمره اه لكر له شواهد منها خبر اليزار والطبراني أيضاً إن فاطمة حصنت فرجها وإن الله أدخلها يا حصان فرجها وذريتها الجنة قال الهيثمي فيه عمرو بن غياث ضعيف .

(إن فسّطط المسلمين) بضم الفاء أصله الخيمة والمراد حصنهم من الفتن (يوم الملحمة) أي الوقعة العظيمة في الفتنة كما في الصحاح (بالغوطة) بالضم وهي كما في الصحاح موضع بالشام كثير الماء والشجر وهي غوطة دمشق ولهذا قال (إلى جانب مدينة يقال لها دمشق) بكسر القاف وهي قصبة الشام كما في الصحاح سميت باسم دماشاق بن عمرو بن كنعان (من خير مدائن الشام) أي هي من خيرها بل هي خيرها ولا يقدح فيه من لأن بعض الأفاضل قد يكون أفضل بدليل خبر عائشة رضي الله تعالى عنها كان أي النبي صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقاً مع كونه أحسنهم قال ابن عساکر دخلها عشرة آلاف عين رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) في الملاحم (عن أبي الدرداء) وروى من طرق أخرى .

(إن في الجمعة) أي في يومها (الساعة) أهمها كلية القدر والاسم الأعظم حق تتوافر الدواعي على مراقبة ساعات ذلك اليوم وفي خبر يحيى إن لربكم في أيام دهركم محطات فتعرضوا لها ويوم الجمعة من تلك الأيام فينبغي التعرض لها في جميع نهاره بحضور القلب ولزوم الذكر والدعاء والبروع عن وسواس الدنيا فمساء يحظى بشيء من تلك النفحات والأصح أن هذه الساعة لم ترفع وأنها باقية وأنها في كل جمعة لا في جمعة واحدة من السنة خلافاً لبعض السلف وجاء تعيينها في أخبار ورجع النووي منها خبر مسلم أنها ما بين جلوس الإمام على المنبر إلى انقضاء الصلاة ورجع كثيرون منهم أحمد وحكاه الزمخشري عن نص الشافعي أنها آخر ساعة في يوم الجمعة وأطول في الانتصار له ووراه ذلك أربعون قولاً أضربنا عن حكايتها لقول بعض المحققين ما عدا القولين موافق لهما وأولاهما أو ضعيف الإسناد أو موقوفاً استند قائله إلى اجتهاد لا توقف وحقيقة الساعة المذكورة جزء مخصوص من الزمن وتطلق على جزء من اثني عشر جزءاً من مجموع النهار أو على جزء ما غير مقدر منه أو على الوقت الحاضر وفي خبر مرفوع لأنس داود ما يصرح بالمراد وهو يوم الجمعة اثنتي عشرة ساعة الخ (لا يوافقها) أي يصادفها (عبد مسلم) يعني انسان مؤمن عبد أو أمة حر أو من قال الصبي وقوله لا يوافقها صفة لساعة أي لساعة من شأنها أن يترب لها وتنتم الفرصة لأدراكها لأنها من نفحات رب رؤف رحيم وهي كالبرق الخاطف فمن وافقها أي تعرض لها واستغرق أوقاته متربحاً للعبائها فوافقها قضى وطره منها - قال الشاعر :

فأنا إلى كل المني بزيارة كانت مخالسة نكطفة طائر
فلو استطعت إذن خلعت على الدجا فلتطول ليلتنا بسواد الناظر

(وهو قائم) جملة اسمية حالية (يصلي) جملة فعلية حالية (فيسأل) حال ثالثة (الله تعالى) فيها (خيراً) من خيبر

كِتَابُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ

تَأَلَّفَ
الإمام الحافظ
أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي
المولود سنة ٣٨٤ والمتوفى سنة ٤٥٨ رحمه الله

حَقَّقَهُ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
عبد الله بن محمد الحارثي

قَدَّمَ لَهُ
فضيلة الشيخ مقبل بن هادي الوادعي

المجلد الأول

مكتبة السوادي للتوزيع

(٣٠٦) أخبرنا أبو الحسين بن بشران ببغداد أنا أبو الحسن علي بن محمد المصري ثنا ابن أبي مريم ثنا جدي سعيد بن أبي مريم أخبرني يحيى بن أيوب ثنا

(٣٠٥) حديث صحيح :

أبو الحسن العلوي تقدم برقم (١١٢) وعبيد الله بن إبراهيم المزكي لم أقف على ترجمته وأحمد بن يوسف السلمي تقدم أيضاً برقم (١٤) وبقيّة رجال الإسناد ثقات معروفون والحديث أخرجه أحمد في المسند ٣١٨/٢ ضمن صحيفة همام بن منبه، عن عبد الرزاق به.

(٣٠٦) إسناده ضعيف :

ابن بشران تقدم برقم (٣) وعلي بن محمد المصري وابن أبي مريم واسمه عبد الله بن محمد بن سعيد تقدما أيضاً برقم (٢٧) وسعيد بن أبي مريم وهو سعيد بن الحكم ثقة ثبت فقيه من رجال الجماعة ، ويحيى بن أيوب هو الغافقي المصري قال الحافظ في =

-٣٧٨-

صفحة 379

عيسى بن موسى بن إياس بن البكير قال : إن صفوان بن سليم حدثه عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : « اطلبوا الخير دهركم كله وتعرضوا لنفحات رحمة الله تعالى ، فإن الله عز وجل نفحات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده ، وسلوا الله عز وجل أن يستر عوراتكم ويؤمن روعاتكم » .

= التقريب : « صدوق ربما أخطأ » من رجال الجماعة ، وعيسى بن موسى بن إياس بن البكير ذكره البخاري في التاريخ الكبير ٣/٢٩٢، ٣٩٣ ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً ، وذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٦/٢٨٥ وقال : سئل أبي عنه فقال : « ضعيف » أهـ . وأما ابن حبان فذكره في الثقات ٥/٢١٦ و ٧/٢٣٤ وهو معروف بالتساهل ، وصفوان بن سليم هو المدني ثقة عابد من رجال الجماعة ، ولكن روايته عن أنس مرسلّة ، ففي تهذيب التهذيب ، قال الكتاني : قلت لأبي حاتم هل رأى صفوان أنساً فقال : لا ، ولا يصح روايته عن أنس ، وقال أبو داود : لم ير أحداً من الصحابة إلا أبا أمامة وعبد الله بن بسر » أهـ .

والحديث أخرجه الطبراني في الكبير ١/٢٢٣ رقم (٧٢٠) وفي كتاب الدعاء رقم (٢٦) وعنه أبو نعيم في الحلية ٣/١٦٢ والقضاعي في مسند الشهاب ١/٤٠٧ كلهم من طريق عمرو بن الربيع بن طارق عن يحيى بن أيوب به ، وأخرجه ابن عساكر في تاريخه من طريق ابن وهب عن يحيى بن أيوب ، كما في تفسير ابن كثير عند قوله تعالى من سورة يونس : « وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو » ، وعزه السيوطي في الجامع الصغير لابن أبي الدنيا في كتاب الفرّج والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والبيهقي في شعب الإيمان وأبي نعيم في الحلية من حديث أنس ورمز لضعفه ووافقه المناهـ في فضـ القدـ ١/٥٤١ إلا أنه أبعد النجعة فأعله بقوله : « فيه حمله بـ بحر

فتح الباری

بشرح ضعیج الإمام ابی عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری

للإمام الحافظ
أحمد بن علي بن حجر
العسقلاني

٧٧٢ - ٨٥٢

الجزء السابع

وقد كتبه وأجابه وأحدثه
واسمى أطرافه ، ونبه على أرفها في كل حديث

فقد فوّاد عبد الباقي

المكتبة السلفية

أن يكون ذاك على سبيل ضرب المثل ، وأن عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد بخالف كل ما يحبه الشيطان ، والاول اول ، انتهى . الحديث السادس ، **قوله** (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان ، واسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وعبد الله هو ابن مسعود . ووقع في رواية ابن عيينة عن اسماعيل كما سيأتي في باب إسلام عمر ، التصريح بذلك . **قوله** (مازلنا أمة منذ أسلم عمر) أى لما كان فيه من الجلد والقوة في أمر الله . وروى ابن أبي شيبة والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال : قال عبد الله بن مسعود وكان إسلام عمر عزا ، وهجرة نصرا ، وإمارته رحمة . والله ما استطعنا أن نصلى حول البيت ظاهرين حتى أسلم عمر ، وقد ورد سبب إسلامه مطولا فيها أخرجه المدارقطنى من طريق القاسم بن عثمان عن أنس قال : خرج عمر متقلدا لل سيف ، فلقبه رجل من بني ذهرة - فذكر قصة دخول عمر على أخته وإنكاره لإسلامها وإسلام زوجها سعيد بن زيد وقراءته سورة طه ورغبته في الإسلام - فخرج خباب فقال : أبشر يا عمر ، فاني أرجو أن تكون دعوة رسول الله ﷺ لك ، قال : اللهم أعز الإسلام بعمر أو بعمر بن هشام ، وروى أبو جعفر بن أبي شيبة نحوه في تاريخه من حديث ابن عباس ، وفي آخره : فقلت يا رسول الله فقيم الاختفاء ؟ فخرجنا في صفين : أنا في أحدهما ، وحمة في الآخر ، فنظرت قريش إلينا فأصابهم كآبة لم يصيبهم مثاها ، وأخرجه البزار من طريق أسلم مولى عمر عن عمر مطولا ، وروى ابن أبي خيثمة من حديث عمر نفسه قال : لقد رأيتني وما أسلم مع رسول الله ﷺ إلا تسعة وثلاثون رجلا فسكلمتهم أربعين ، فأظهر الله دينه ، وأعز الإسلام ، وروى البزار نحوه من حديث ابن عباس وقال فيه : فبذل جبريل فقال : يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ، وفي فضائل الصحابة ، لحيثمة من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم أبد الإسلام بعمر ، ومن حديث علي بنه بلفظ : أعز . وفي حديث عائشة مثله أخرجه الحاكم باسناد صحيح ، وأخرجه الترمذي من حديث ابن عمر بلفظ : اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك : بأبي جهل أو بعمر ، قال فكان أحبهما إليه عمر ، قال الترمذي : حسن صحيح . قلت : وصححه ابن حبان أيضا ، وفي اسناده خارجة بن عبد الله صدوق فيه مقال ، لكن له شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الترمذي أيضا ، ومن حديث أنس كما قدمته في القصة المطولة ، ومن طريق أسلم مولى عمر عن عمر عن خباب ، وله شاهد مرسل أخرجه ابن سعد من طريق سعيد بن المسيب والاسناد صحيح إليه ، وروى ابن سعد أيضا من حديث صهيب قال : لما أسلم عمر قال المشركون اتصف القوم منا ، وروى البزار والطبراني من حديث ابن عباس نحوه . **قوله** في السند (أخبرنا عمر ابن سعيد) أى ابن أبي حسين ، ووقع في رواية القاسم بن سعد ، يسكون العين وهو وهم ، الحديث السابع حديث ابن عباس قال : وضع عمر على سريرته ، فتكفنه الناس ، بنون وفاء أى أحاطوا به من جميع جوانبه ، والاكتاف النواحي . **قوله** (وضع عمر على سريرته) تقدم في آخر مناقب أبي بكر بلفظ : انى لواقف مع قوم وقد وضع عمر على سريرته ، أى لما مات ، وهى جملة حاله من عمر . **قوله** (فلم يرعنى) أى لم يفرعنى ، والمراد أنه رآه بفته . **قوله** (الارجل أخذ) بوزن فاعل ، وفي رواية الكشميهنى : وأخذ ، بلفظ الفعل الماضى . **قوله** (فترحم على عمر) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ : فقال يرحمك الله . **قوله** (أحب) يجوز نصبه ورفع ، ودانى ، يجوز فيه الفتح والكسر . وفي هذا الكلام أن عليا كان لا يعتقد أن لأحد عملا في ذلك الوقت أفضل من عمل عمر . وقد أخرج ابن أبي شيبة ومسدد من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحوه هذا الكلام وسنده صحيح ، وهو شاهد جيد لحديث

شرح سنن ابن ماجه القزويني

للامام أبي الحسن الكنفي

المعروف بالسندي
رحمه الله تعالى
ونفعنا به آمين

تنبيه:

قد جعلنا كتاب سنن ابن ماجه في أعلى الصفائف
ومهاجية السني في أرفأها فصولاً بينهما بخط عرضي

الجزء الأول

دار الجيد

بيروت

إلا النبيين والمرسلين لا تخبرها يا على ماداما حين حدثنا على بن محمد وعمر بن عبد الله
قالا ثنا وكيع ثنا الأعمش عن عطية بن سعد عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ
ان أهل الدرجات العلى يراهم من أسفل منهم كما يرى السكوك الطالع في الأفق من
آفاق السماء وان أبابكر وعمر منهم وأنما حدثنا على بن محمد ثنا وكيع ح وحدثنا محمد
ابن بشار ثنا مؤمل قالا ثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن مولى لربعي بن حراش
عن ربعي بن حراش عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله ﷺ أنى لا أدرى
ما قدر بقاى فيكم فاقصدوا باللذين من بعدى وأشار إلى أبي بكر وعمر حدثنا على بن
محمد ثنا يحيى بن آدم ثنا ابن المبارك عن عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة
قال سمعت ابن عباس يقول لما وضع عمر على سريره اكتنفه الناس يدعون ويصلون
أو قال يثنون ويصلون عليه قبل أن يرفع وأنافهم فلم يرعنى إلا رجل قد زحمني وأخذ
بمكبي فالتفت فاذا على بن أبي طالب فترحم على عمر ثم قال ما خلفت أحدا أحب إلى
ان التى الله بمثل عمله منك وأيم الله ان كنت لا ظن لي جعلتك الله عز وجل مع صاحبك

في الجنة أهلها العلماء العقلاء (قوله ماداما حين) ذكرنا لافادة التأييد لئلا يظن
تخصيص النبي بالحال والا فلا يتصور الاخبار بعد الموت وفي مسنده الاعور الحارث
وهو وان كان ضعيفا فالحديث قد جاء بوجوه متعددة عن على وغيره ذكره الترمذى
وقد حسنه من بعض الوجوه (قوله من أسفل منه) من موصولة وأسفل منصوب
على الظرفية أى الذين هم في مكان أسفل من مكانهم (قوله كما يرى) على بناء
المفعول أى يرى أهل الارض (قوله من آفاق السماء) بيان الافق (قوله وأنما)
من انما اذا زاد أى زاد على تلك المرتبة والمنزلة أو من أنعم اذا دخل في النعم قال
السيوطى في حاشية الترمذى في تاريخ ابن عساكر في آخر الحديث فقلت لابي سعيد
وما أنما قال هما أهل لذلك وفي رواية أخرى وحق لهما ذلك ومثله عن سفيان بن
عيينة (قوله ما بقاى) ما استفهامية أى لا أدرى أقليل مدة مقامى فيكم أم كثير
(قوله باللذين) بالتثنية وفيه تنبيه على خلافتها بعده صلى الله تعالى عليه وسلم
(قوله على سريره) قيل للغسل بعد الموت قلت أو للحمل الى المقبرة وهو الاوفق
بقوله قبل أن يرفع (قوله يثنون ويصلون) أى يترحمون عليه ويحتمل على بعد
صلاة الجنازة وقوله فلم يرعنى من الروع وقوله منك خطاب لعمر (قوله مع صاحبك)

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ ثَوَابٍ فَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ ثَوَابٍ

فَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ ثَوَابٍ فَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ ثَوَابٍ

سُبْحَانَكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

عَلَى كُلِّ نَفْسٍ مِّنْكُمْ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

حدثنا محمد بن كثير ان سفيان بن عيينة عن سعد بن ابراهيم عن طلحة بن عبد الله بن عوف قال صليت مع ابن عباس على جنازة فقرا بقراءة الكتاب فقال فيها من السنة باب الدعاء للميت حدثنا عبد العزيز بن يحيى اني حدثني محمد بن يحيى بن سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذا صليتم على الميت فاخصلوه الدعاء حدثنا ابو معمر عبد الله بن عمر ونا عبد الوارث نا ابو الجلاس عقبته بن سيار اوسنان حدثني علي بن شماس قال شهدت عروا ونا سأل ابا هريرة كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على الجنازة قال امم الذي قلت قال نعم قال كلامه كان بينهما قبل ذلك قال ابو هريرة اللهم انت ربها وانت خلقتها وانت هديتها للاسلام وانت قبضت روحها وانت اعلم بسرها وعلايتها اجبتنا شفعاء فاغفر له قال ابو داود اخطأ شعبه في اسم علي بن شماس قال في عثمان بن شماس قال ابو داود سمعت ابن ابراهيم الموصلي يحدث احمد بن حنبل قال ما اعلى جلس من حماد بن زيد لجلسا الا في فيه عن عبد الوارث وجعفر بن سليمان حدثنا محمد بن موسى بن هرون الرقي نا شعيب يعني ابن اسحق عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فقال اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا وكبيرنا

(فقرا بقراءة الكتاب) ليس في حديث الباب بيان محل قراءة الفاتحة وقد وقع التصريح به في حديث جابر أخرجه الشافعي بلفظ وقرأ بآم القرآن بعد التكبيرة الاولى وقادة الحافظ العراقي في شرح الترمذي وقال رسنده ضعيف (فقال لها) اي قراءة الفاتحة (من السنة) فيه دليل على مشروعية قراءة فاتحة الكتاب في صلاة الجنازة قال الحافظ في الفتح ونقل ابن المنذر عن ابن مسعود والحسن بن علي وابن الزبير والمسور بن مخرمة مشروعية رواية قال الشافعي واحمد واسحق ونقل عن ابي هريرة وابن عمر ليس فيها قراءة وهو قول مالك والكويتيين انتهى وقال العيني قول الصحابي من السنة حكمه المرفوع على القول الصحيح قاله شيخنا زين الدين وفيه خلاف مشهور ووردت احاديث أخرى في قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة انتهى قال المنذري والحديث أخرجه البخاري والترمذي والنسائي باب الدعاء للميت (فاخصلوه الدعاء) قال ابن المالك اي دعوا له بالاقتداء والاحلاص انتهى وقال المناوي اي دعوا له بالاخلاص لان القصد بهذه الصلوة انما هو الشفاعة للميت وانما يرجى قبولها عند توفر الاخلاص والابتهاج انتهى وفي النيل فيه دليل على انه لا يتعين دعاء مخصوص من هذه الاربعة الواردة وانه ينبغي المصلي على الميت ان يخلص له دعاء له سواء كان محسنا او مسيئا فلان ملائكة المعاصي حور الناس الى دعاء اخوانه المسلمين وافقرهم الى شفاعتهم ولان كل قدوة بين ايديهم وجاءوا به اليهم لا كما قال بعضهم ان المصلي يلحن الفا سق ويقنصر في الملتبس على قوله اللهم ان كان محسنا فردة احسانا وان كان مسيئا فانت اولي بالعفو عنه فان الاول من اخلاص السبب لا من اخلاص الدعاء والثاني من باب التقويض باعتبار المسئ لا من باب الشفاعة والسؤال وهو تحصيل الحاصل والميت غفي عن ذلك انتهى وقال المنذري والحديث أخرجه ابن ماجة وفي اسناده محمد بن اسحق وقد تقدم الكلام عليه انتهى لكن أخرجه ابن حبان من طريق أخرى عنه مصرحاً بالسماع وصححه وايضا أخرجه البيهقي (عقبته بن سيار) بملة ثم تحتانية ثقيلة او ابن سنان ابو الجلاس بضم الجيم وتخفيف اللام واخره ملة شامى نزل لبصرة نفقة من السادسة قاله في التقريب (قال) اي ابو هريرة (امم الذي قلت) بصيغة الخطاب اي امم هذا الذي قلت لي كن او كن او جري بيني وبينك ثم تسئلني وتزيد الاستفادة مني (قال) اي مروان (نعم قال) اي علي بن شماس في بيان كلام ابي هريرة ومروان انه (كلامه كان بينهما) اي ابي هريرة ومروان (قبل ذلك) اي قبل هذا السؤال وجري بينهما ما جرى من المنازعة في امر من الامور ولا جله تعرضه ابو هريرة وقال هذه الجملة امم الذي قلت (انت ربها) اي سيد هو مالها (لا السلام) المشتغل على الايمان انتهاء (وانت قبضت روحها) اي امرت بقبض روحها (سرها وعلايتها) تخفيف ليا اي باطنها وظاهرها (اجبتنا شفعاء) اي بين يديك قال المنذري والحديث أخرجه النسائي في اليوم والليلة (اخطأ شعبه) من ههنا الى قوله وجعفر ابن سليمان وجد في بعض النسخ والله اعلم (وصغيرنا وكبيرنا) قال ابن حجر المكي الدعاء في حق الصغير لم يرفع الدرجات انتهى ويدفعه ما ورد انه صلى الله عليه وسلم على طفل لم يعمل خطيئة قط فقال اللهم قد عذاب القبر وصيقه ويمكن ان يكون المراد بالصغير والكبير الشاب والشيوخ فلا اشكال وتكلف ابن المالك وغيره ونقل التنوير بشق عن الطحاوي انه سئل عن معنى الاستغفار للصبيان مع انه

هَذَا كِتَابُ الْإِسْطِ

تأليف:
أبي جعفر محمد بن جزي الطبري
المتوفى ٣١٠ سنة

- الجزء المفقود -

دراسة وتحقيق
علي رضا بن عبد الله بن علي رضا

دار المصنف للتراث

طبعة - ص. ٤٩٧١ - بيروت - ص. ١١٢/٦٤٢٢

٣٠٦ - وحدثنا ابن وكيع ، قال : حدثنا يونس بن بكير ، عن محمد بن إسحاق ، قال : حدثني محمد بن إبراهيم ، عن سعيد بن المسيب وسلمان الأغر مَوْلَى جُهَيْنَةَ ، عن أبي هريرة ، قال : سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه [وآله وسلم] يقول : « إذا صليتم على الجَنَازَةِ فَأَخْلِصُوا لَهُ الدَّعَاءَ » ^(١) .

فالذي ينبغي لكل مُصَلٍّ صلى على جَنَازَةٍ ، أَنْ يُخْلِصَ للميت الدعاء بأحسن ما حَضَرَهُ ، مما قَدْ ذَكَرْنَاهُ ، فَإِنَّ تَعَدَّى ذلك إلى بعض ما رُوِيَ فيه عن بعض الصحابة والتابعين ، أو دَعَا بغير ذلك مما حَضَرَهُ من الدعاء له والاستغفار ، فجائزٌ صَوَابٌ ، وَلَا شَيْءٌ في ذلك من الدعاء مَحْضُورٌ ، لا يجوزُ لمُصَلٍّ عليه تَجَاوُزُهُ .

« الْقَوْلُ فِي الْبَيَانِ عَمَّا فِي هَذِهِ الْأَخْبَارِ مِنَ الْغَرِيبِ »

فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ خَالِدِ الْبَجَلِيِّ : سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ فزَبَرَنِي - يعني بقوله : فزَبَرَنِي : فَأَنْتَهَرَنِي ، وَأَصْلُهُ : الضَّرْبُ

= ومحمد بن إبراهيم هو ابن الحارث المدني : ثقة ، وقد تقدم .
تنبيه : شيخ ابن حبان عمر بن محمد الهمداني لم أقف له على ترجمة حتى في « ثقات ابن حبان » !!

(١) حديث حسن : وإسناده ها هنا جيد لولا أن يونس بن بكير يوصل كلام ابن إسحاق ، بالأحاديث كما قال أبو داود ! ، وعلى كل فهو حسن الحديث كما قرره الذهبي في « الميزان » (٤/٤٧٨) . ثم إن ابن وكيع وهو سفيان الكوفي ، صدوق ، لكنه ابتلي بِوَرَّاقِهِ ، فأدخل عليه ما ليس من حديثه فَتُصَحِّحَ فلم يقبل فسقط حديثه ! « التقريب » (٢٤٥٦) .

لكن يشهد له ما رواه أبو أمامة بن سهل عن رجل من الصحابة « أَنَّ مِنْ السُّنَّةِ أَنْ يُخْلِصَ فِي الدَّعَاءِ لِلْجَنَازَةِ فِي التَّكْبِيرَاتِ الثَّلَاثِ . . . » : رواه الشافعي في « الأم » (١/٢٣٩ - ٢٤٠) ، ومن طريقه البيهقي في « الكبرى » (٤/٣٩) ، وابن الجارود (٢٦٥) ، والحاكم (١/٣٦٠) ، وصححه على شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي ، وأقرهما الألباني . « أحكام الجنائز » (ص ١٥٥) .



صَحِيحُ ابْنِ جِبَالَةَ

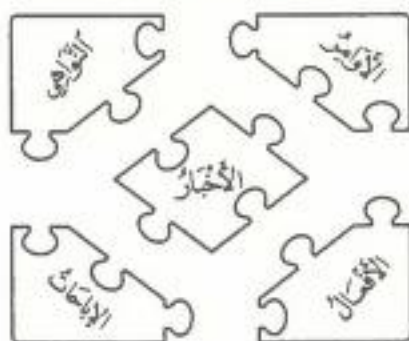
المُسْنَدُ الصَّحِيحُ

الْعَلِ
النَّقَاسِيْمُ وَالْأَنْوَاعُ

بِرَغْبَةِ وَهُدَى فِطْرٍ فِي سَنَدِهَا وَلَا يُنَوِّبُ جَمْعٌ فِي نَافِلِهَا

لِلْعَاطِفِ أَبِي عَاتَمٍ مُحَمَّدِينَ هَبَّانَ بِرَأْسِهِ الْقَبِيضِ الْبُسْتِي

الترجمة سنة ٢٥٤ هـ



المجلد الثاني

تحقيق

الدكتور المشارك الدكتور

حسن الصويدي

الدكتور المشارك

محمد عيسى شومر

إصدار

وزارة الثقافة والشؤون الإسلامية

وزارة الشؤون الإسلامية

بمقر وزارة الثقافة والشؤون الإسلامية

دولة قطر



النُّوعُ الْخَامِسُ وَالْمِئَةُ

الْأَمْرُ بِأَشْيَاءٍ أُطْلِقَتْ بِالْفَاضِلِ إِضْمَارِ الْقَصْرِ فِي نَفْسِ الْخَطَابِ.

١٨١٥ - أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْخَطِيبُ^(١) بِالْأَهْوَازِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ [بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ]^(٢)، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سَهْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَبْدُؤُوا أَهْلَ الْكِتَابِ بِالسَّلَامِ! وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاضْطَرُّوهُمْ إِلَى أَضْيَقِهِ!»^(٣). [٥٠١]

ذَكَرَ الْأَمْرَ لِمَنْ صَلَّى عَلَى مَيِّتٍ أَنْ يُخْلِصَ لَهُ الدُّعَاءَ

١٨١٦ - أَخْبَرَنَا [س/٢٠] أَحْمَدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْفَضْلِ بْنِ مَعْدَانَ بِحَرَّانَ، قَالَ^(٤): حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ هِشَامٍ، قَالَ^(٥): حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنِ^(٦) ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ»^(٧). [٣٠٧٦]

ذَكَرَ الْخَبَرَ الْمُدْحِضَ قَوْلَ مَنْ زَعَمَ أَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ

لَمْ يَسْمَعْ هَذَا الْخَبَرَ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ

١٨١٧ - أَخْبَرَنَا عُمَرُو بْنُ مُحَمَّدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ^(٨): حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ^(٩)

(١) في (س): «محمد بن يعقوب بن عبد الصمد بن عبد الوارث الخطيب» بدل «محمد بن يعقوب الخطيب»، وما أثبتناه من (د) و(ب).

(٢) سقطت من (س)؛ وأثبتناها من (د) و(ب).

(٣) مسلم (٢١٦٧)، السلام، ياب: النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام.

(٤) «قال» سقطت من موارد الظمان ١٩٢ (٧٥٥)، وأثبتناها من (ب) و(د) و(س).

(٥) «قال» سقطت من موارد الظمان، وأثبتناها من (ب) و(د) و(س).

(٦) في موارد الظمان: «حدثنا» بدل «عن»، وما أثبتناه من (ب) و(د) و(س).

(٧) انظر: صحيح موارد الظمان للألباني، ١/ ٣٣٣ (٦٢٧) وللخصيل انظر: المشكاة للألباني، (١٦٧٤).

(٨) «قال» سقطت من موارد الظمان ١٩٢ (٧٥٤)، وأثبتناها من (ب) و(د) و(س).

(٩) في (س): «سعد» بدل «سهل»؛ وما أثبتناه من (د) و(ب) وموارد الظمان.

السُّنَنُ الْكُبْرَى

لِلإِمَامِ
أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَيْهَقِيِّ
الْمُتَوَفَى سَنَةَ ٤٥٨ هـ

تَحْقِيقُ
مُحَمَّدَ عَبْدِ الْقَادِرِ عَطَا

الْجُزْءُ الرَّابِعُ

المحتوى

تتمة كتاب الجنائز - كتاب الزكاة - كتاب الصيام

كتاب الحج

مَشْرُوعَاتُ
مُحَمَّدِ عَالِي بَيْهَقِي
دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ
بِجَرْمُوتَ - لِسَانُ

ورويانا عن ابن مسعود، وعبد الله بن عمرو بن العاص في قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز.

[١١٩] - باب الصلاة على النبي ﷺ في صلاة الجنائز

٦٩٦٢ - أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، أخبرني إسماعيل بن أحمد التاجر، أنبا محمد بن الحسن العسقلاني، ثنا حرملة بن يحيى، ثنا ابن وهب، أخبرني / يونس، عن ابن شهاب، قال: أخبرني أبو أمامة بن سهل بن حنيف، وكان من كبراء الأنصار وعلمائهم ومن أبناء الذين شهدوا بدرًا مع رسول الله ﷺ أخبره رجال من أصحاب النبي ﷺ في الصلاة على الجنائز أن يكبر الإمام ثم يصلي على النبي ﷺ ويخلص الصلاة في التكبيرات الثلاث ثم يسلم تسليمًا خفيًا^(١) حين ينصرف، والسنة أن يفعل من وراءه مثل ما فعل أمامه.

قال الزهري: حدثني بذلك أبو أمامة وابن المسيب يسمع فلم ينكر ذلك عليه. قال ابن شهاب: فذكرت الذي أخبرني أبو أمامة من السنة في الصلاة على الميت لمحمد بن سويد فقال: وأنا سمعت الضحاك بن قيس يحدث عن حبيب بن مسلمة في صلاة صلاحها على الميت مثل الذي حدثنا أبو أمامة.

٦٩٦٣ - أخبرنا أبو الحسن العلاء بن محمد بن أبي سعيد الأسفرائني بها، أنبا بشر بن أحمد، ثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن ناجية، ثنا عبد الوارث بن عبد الصمد، ثنا أبي، ثنا شعبة، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة أنه سأل عبادة بن الصامت عن الصلاة على الميت فقال: أنا والله أخبرك تبدأ فتكبر ثم تصلي على النبي ﷺ، وتقول: اللهم إن عبدك فلاناً كان لا يشرك بك شيئاً أنت أعلم به إن كان محسنًا فزد في إحسانه وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفلنا بعده.

[١٢٠] - باب الدعاء في صلاة الجنائز

٦٩٦٤ - أخبرنا أبو علي الروذباري، ثنا محمد بن بكر، ثنا أبو داود، ثنا عبد العزيز بن يحيى بن الحراني، حدثني محمد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن إبراهيم، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا صليتم على الميت فأذعنوا له الدعاء»^(٢).

٦٩٦٥ - أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن الحماصي المقرئ رحمه الله ببغداد، أنبا

(١) في أ، ودار الكتب: «يسلم تسليمًا خفيًا».

(٢) الحديث رقم (٦٩٦٤) أخرجه المصنف في معرفة السنن (١٧١/٣).

الكافي

في

فقه الإمام أحمد بن حنبل

تأليف
شيخ الإسلام موفق الدين عبد الله بن قدامة المقدسي

حَقَّقَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
محمّد فارس
مسعد عبد الحميد السعدي

الجزء الأول

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الثاني: أربع تكبيرات، لأن النبي ﷺ كبر على النجاشي أربعاً. متفق عليه.

الثالث: أن يقرأ في التكبيرة الأولى بفاتحة الكتاب، لقول النبي ﷺ: «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ» وصلى ابن عباس على جنازة فقرأ بأم القرآن، وقال: إنه من السنة، أو من تمام السنة. حديث صحيح، رواه البخاري. ولأنها صلاة يجب فيها القيام فوجبت فيها القراءة كالظهور.

والرابع: أن يُصَلِّي على النبي ﷺ في الثانية، لما روى أبو أمامة بن سهل عن رجل من أصحاب النبي ﷺ أن السنة في الصلاة على الجنازة أن يكبر الإمام، ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى. ويقرأ في نفسه، ثم يُصَلِّي على النبي ﷺ، ويخلص الدعاء للجنازة ولا يقرأ في شيء منهن، ثم يسلم سرّاً في نفسه. رواه الشافعي في «مسنده». وليس في الصلاة عليه شيء مؤقت، وإن صلى كما يُصَلِّي عليه في التشهد فحسن.

الخامس: أن يدعو للميت في الثالثة لذلك، ولقول النبي ﷺ: «إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ» رواه أبو داود. ولأنه المقصود فلا يجوز الإخلال به، وما دعا به أجزاءه.

السادس: التسليم لقول النبي ﷺ: «تَخْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ».

فصل:

وسننها سبع:

أولها: رفع اليدين مع كل تكبيرة، لأن عمر كان يرفع يديه في تكبير الجنازة والعيد، ولأنها تكبيرة لا يتصل طرفها بسجود ولا قعود، فسن فيها الرفع كتكبيرة الإحرام.

والثاني: الاستعاذة قبل القراءة، لقول الله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (١٢).

الثالث: الإسراع بالقراءة، لأن النبي ﷺ كان يُسرُّ بها.

الرابع: أن يدعو لنفسه ولوالديه وللمسلمين بدعاء النبي ﷺ. وهو ما روى أبو إبراهيم الأشعري عن أبيه قال: كان رسول الله ﷺ إذا صلى على الجنازة قال: «اللَّهُمَّ

المغنى

لموفق الدين أبى محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة
المقدسى الجماعىلى الدمشقى الصالحى الحنبلى
٥٤١-٦٢٠ هـ

تحقيق

الدكتور

عبد الفتاح محمد داحلو

الدكتور

عائبة بن عبد المحسن التركى

الجزء الثالث

دار عالم الكتب

للطباعة والنشر والتوزيع
الرياض

على النبي ﷺ ، ويصلي على الملائكة المقربين .

٣٦٠ - مسألة ؛ قال : (ويكبر الثالثة ، ويدعو لنفسه ولوالديه وللمسلمين ، ويدعو للميت)

وإن أحب أن يقول : اللهم اغفر لحينا وميتنا ، وشاهديننا وغائبنا ، وصغيرنا وكبيرنا ، وذكرنا وأثنا ، إنك تعلم منقلبنا ومثوانا ، إنك على كل شيء قدير ، اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام ، ومن توفيته منا^(١) فتوفه على الإيمان ، اللهم إنه عبدك وابن أمتك ، نزل بك وأنت خير منزل به ، ولا نعلم إلا خيرا ، اللهم إن كان محسنا فجاززه بإحسانه^(٢) ، وإن كان مسيئا فتجاوز عنه ، اللهم لا تحرمنا أجره ، ولا تفتننا بعده / . والواجب أدنى دعاء ؛ لأن النبي ﷺ قال : « إذا صليتكم على الميت فأخلصوا له الدعاء » . رواه أبو داود^(٣) . وهذا يحصل بأدنى دعاء ، ولأن المقصود الشفاعة للميت ، والدعاء له ، فيجب أقل ذلك . ويستحب أن يدعو لنفسه ولوالديه وللمسلمين . قال أحمد : وليس على الميت دعاء مؤقت . والذي ذكره الخرقى حسن ، يجمع ذلك ، وقد روى أكثره في الحديث ، فمن ذلك ، ما روى أبو إبراهيم الأشهلي ، عن أبيه ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا صلى على الجنائز ، قال : « اللهم اغفر لحينا وميتنا ، وشاهديننا وغائبنا ، وصغيرنا وكبيرنا ، وذكرنا وأثنا » . قال الترمذي^(٤) : هذا حديث حسن

(١) سقط من : م .

(٢) في ١ ، م : « إحسانه » .

(٣) في : باب في الدعاء للميت ، من كتاب الجنائز . سنن أبي داود ٢ / ١٨٨ . كما أخرجه ابن ماجه ، في : باب ما جاء في الدعاء في الصلاة على الجنائز ، من كتاب الجنائز . سنن ابن ماجه ١ / ٤٨٠ .

(٤) في : باب ما يقول في الصلاة على الميت ، من أبواب الجنائز . عارضة الأحوذى ٤ / ٢٤٠ ، ٢٤١ . كما أخرجه النسائي ، في : باب الدعاء ، من كتاب الجنائز . المجتبى ٤ / ٦١ . والإمام أحمد ، في : المسند ٤ / ١٧٠ .

الجامع لأحكام الفرائض

لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن الأنصاري القرطبي

تحقيق
عبد الرزاق الهندي

المجلد الأول

الطبعة - البقرة (١-٢٠٢)

مفسر القرطبي

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الثامنة — والجمهور من العلماء على أن التكبير أربع . قال ابن سيرين : كان التكبير ثلاثاً فزادوا واحدة . وقالت طائفة : يكبر خمسا ، وروى عن ابن مسعود وزيد بن أرقم . وعن علي : ست تكبيرات . وعن ابن عباس وأنس بن مالك وجابر بن زيد : ثلاث تكبيرات والمقول عليه أربع . روى الدارقطني عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الملائكة صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً وقالوا هذه سنتكم يا بني آدم " .

التاسعة — ولا قراءة في هذه الصلاة في المشهور من مذهب مالك ، وكذلك أبو حنيفة والثوري ، لقوله صلى الله عليه وسلم : " إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء " رواه أبو داود من حديث أبي هريرة . وذهب الشافعي وأحمد وإسحاق ومحمد بن مسلمة وأشهب من علمائنا وداود إلى أنه يقرأ بالفاتحة ، لقوله عليه السلام : " لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب " حملاه على عمومها . وبما أخرجه البخاري عن ابن عباس وصلى على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب وقال : لتعلموا أنها سنة . ونزج النسائي من حديث أبي أمامة قال : السنة في الصلاة على الجنازة أن يقرأ في التكبيرة الأولى بآم القرآن مخافة ، ثم يكبر ثلاثاً ، والتسليم عند الآخرة . وذكر محمد بن نصر المروزي عن أبي أمامة أيضاً قال : السنة في الصلاة على الجنازة أن تكبر ، ثم تقرأ بآم القرآن ، ثم تصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم تخلص الدعاء للميت . ولا يقرأ إلا في التكبيرة الأولى ثم يسلم . قال شيخنا أبو العباس : وهذان الحديثان صحيحان ، وهما ملحقان عند الأصوليين بالمسند . والعمل على حديث أبي أمامة أولى ، إذ فيه جمع بين قوله عليه السلام : " لا صلاة " وبين إخلاص الدعاء للميت . وقراءة الفاتحة فيها إنما هي استفتاح للدعاء . والله أعلم .

العاشرة — وسنة الإمام أن يقوم عند رأس الرجل وعجيزة المرأة ، لما رواه أبو داود عن أنس وصلى على جنازة فقال له العلاء بن زياد : يا أبا حمزة ، هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنازة كصلاتك ، يكبر أربعاً ويقوم عند رأس الرجل وعجيزة المرأة ؟ قال : نعم . ورواه مسلم عن سمرة بن جندب قال : صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وصلى على أم كعب ماتت وهي نفساء ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليها وسطها .

لَذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴿١٩﴾ [محمد: ١٩]. فأمره سبحانه بالتوحيد والاستغفار لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات، فالتوحيد أصل الدين، والاستغفار له وللمؤمنين كماله، فالدعاء لهم بالمغفرة، والرحمة، وسائر الخيرات، إما واجب، وإما مستحب، وهو على نوعين: عام وخاص، أما العام فظاهر، كما في هذه الآية، وأما الدعاء الخاص، فالصلاة على الميت، فما من مؤمن يموت إلا وقد أُمِرَ المؤمنون أن يُصَلُّوا عليه صلاة الجَنَازَةِ، وهم مأمورون في صلاتهم عليه أن يدعوا له، كما روى أبو داود، وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ، فَأَخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ»^(١).

قوله: «وَلَا تُنْزِلْ أَحَدًا مِنْهُمْ جَنَّةً وَلَا نَارًا».

ش: يريد: أنا لا نقول عن أحدٍ مُعَيَّنٍ مِنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ: إنه مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، أو مِنْ أَهْلِ النَّارِ، إِلَّا مَنْ أَخْبَرَ الصَّادِقُ ﷺ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ كَالْعَشْرَةِ^(٢) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَإِنْ كُنَّا نَقُولُ: إنه لَا بُدَّ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ مِنْ أَهْلِ الْكِبَايِرِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ إِدْخَالَهُ النَّارَ، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْهَا بِشَفَاعَةِ الشَّافِعِينَ، وَلَكِنَّا نَقِفُ فِي الشَّخْصِ الْمَعْيَّنِ، فَلَا نَشْهَدُ لَهُ بِجَنَّةٍ وَلَا نَارٍ إِلَّا عَنْ عِلْمٍ، لَأَنْ حَقِيقَةُ

لا يقطع لأحد
مُعَيَّنٍ مِنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ
بِجَنَّةٍ وَلَا نَارٍ
إِلَّا بِعِلْمٍ

(١) أخرجه أبو داود (٣١٩٩)، وابن ماجه (١٤٩٧)، والبيهقي ٤/٤٠، وسنده قوي، وصححه ابن حبان (٧٥٤)، وقال المناوي في معنى قوله: «أَخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ»: أي ادعوا له بإخلاص وحضور قلب، لأن المقصود بهذه الصلاة إنما هو الاستغفار، والشفاعَة للميت، وإنما يرجى قبولها عند توفر الإخلاص والابتهال، ولهذا شرع في الصلاة عليه من الدعاء ما لم يشرع مثله في الدعاء للحي.

(٢) وهم أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وطلحة بن عبيد الله التيمي، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد، وأبو عبيدة عامر بن الجراح، والزيبر بن العوام. انظر «مسند أحمد» ١/١٨٧ - ١٨٨ و ١٨٨ و ١٨٩ و ١٩٣، وسنن أبي داود (٤٦٤٩) و (٤٦٥٠)، والترمذي (٣٧٤٨) و (٣٧٥٨)، وابن ماجه (١٣٤).

المُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ

لِلإِمَامِ الْحَافِظِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْحَاكِمِ النَّيْسَابُورِيِّ

مَعَ تَضَمُّنَاتِ الْإِمَامِ الذَّهَبِيِّ فِي التَّاجِيصِ وَالْمِيزَانِ وَالْعِرَاقِي
فِي أُمَالِيهِ وَالْمَنَاوِي فِي فَيْضِ الْقَدِيرِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَعْلَمَاءِ الْأَهْلِ

أَوَّلُ طَبْعَةٍ مَرْمُومَةِ الْأَحَادِيثِ وَمُقَابَلَةٍ عَلَى عِدَّةِ مَخْطُوطَاتٍ

دَرَأَسَةً وَتَحْقِيقًا
مُصِطَفَى عَبْدِ الْفَارِ عِطَا

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

مَشْهُورَاتُ
مُحَمَّدِ عَلِيِّ بَيْضُونِ
لِنَشْرِكِ قِبَلِ الشُّعْرَةِ وَالْجَمْعَةِ
دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ
بِكَلْبُوت - بَيْسْكَان

ثنا حرملة بن يحيى ، ثنا ابن وهب ، أخبرني يونس ، عن ابن شهاب قال : أخبرني أبو أمامة بن سهل بن حنيف وكان من كبراء الأنصار وعلمائهم وأبناء الذين شهدوا بدرًا مع رسول الله ﷺ أخبره رجال من أصحاب رسول الله ﷺ في الصلاة على الجنازة أن يكبر الإمام ، ثم يصلي على النبي ﷺ ويخلص الصلاة في التكبيرات الثلاث ، ثم يسلم تسليمًا خفيًا حين ينصرف ، والسنة أن يفعل من ورائه مثل ما فعل أمامه .

قال الزهري : حدثني بذلك أبو أمامة ، وابن المسيب يسمع فلم ينكر ذلك عليه .

قال ابن شهاب : فذكرت الذي أخبرني أبو أمامة من السنة في الصلاة على الميت لمحمد بن سويد ، قال : وأنا سمعت الضحاك بن قيس يحدث عن حبيب بن مسلمة في صلاة صلاها على الميت مثل الذي حدثنا أبو أمامة .

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه ! وليس في التسليمة الواحدة على الجنازة أصح منه .

وشاهده حديث أبي العنيس سعيد بن كثير :

١٣٣٢ / ٦٨ - حدثنا أبو بكر بن أبي دارم الحافظ ، ثنا عبد الله بن غنام بن حفص بن غياث ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن أبي العنيس ، عن أبيه ، عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ صلى على جنازة فكبر عليها أربعًا وسلم تسليمة .

التسليمة الواحدة على الجنازة قد صحت الرواية فيه عن علي بن أبي طالب ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عباس ، وجابر بن عبد الله بن أبي أوفى ، وأبي هريرة أنهم كانوا يسلمون على الجنازة تسليمة واحدة /

١/٣٦١

١٣٣٣ / ٦٩ - حدثنا أبو بكر أحمد بن إسحاق ، ثنا أبو المثني ، ثنا مسدد .

وأخبرنا أبو زكريا يحيى بن محمد العنبري ، ثنا إبراهيم بن أبي طالب ، ثنا محمد بن المثني ، ومحمد بن بشار ، وعبيد الله بن سعيد قالوا : ثنا يحيى بن سعيد ، ثنا المثني بن

١٣٣٢ - قال في التلخيص : قال الحاكم : التسليمة الواحدة في الجنازة قد صحت عن علي ، وابن عمر ، وابن عباس ، وجابر ، وابن أبي أوفى ، وأبي هريرة أنهم كانوا يسلمون على الجنازة تسليمة واحدة .

١٣٣٣ - قال في التلخيص : على شرطهما .

هذا إسناد صحيح ، ويزيد بن ركانة وأبوه ركانة بن عبد يزيد صحابيَان من بني المطلب بن عبد مناف ، ولم يخرجاه .

١٣٢٩/٦٥ - أخبرنا أبو النضر الفقيه ، ثنا عثمان بن سعيد الدارمي ، ثنا سعيد بن أبي مريم ، ثنا موسى بن يعقوب الزمعي ، حدثني شرحبيل بن سعد قال : حضرت عبد الله بن عباس صلى بنا على جنازة بالأبواء وكبر ، ثم قرأ بأمر القرآن رافعاً صوته بها ، ثم صلى على النبي ﷺ ثم قال : « اللهم عبدك وابن عبدك وابن أمتك ، يشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك ، ويشهد أن محمداً عبدك ورسولك أصبح فقيراً إلى رحمتك وأصبحت غنياً عن عذابه يخلى من الدنيا وأهلها إن كان زاكياً فزكه ، وإن كان مخطئاً فاغفر له ، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفلنا بعده » ثم كبر ثلاث تكبيرات ثم انصرف فقال : « أيها الناس ، إني لم أقرأ علناً إلا لتعلموا أنها السنة » .

لم يحتج الشيخان بشرحبيل بن سعد ، وهو من تابعي أهل المدينة ، وإنما أخرجت هذا الحديث شاهداً للأحاديث التي قدمنا ، فإنها مختصرة مجملة ، وهذا حديث مفسر .

١٣٣٠/٦٦ - حدثنا علي بن حمشاد العدل ، ثنا محمد بن مندة ، ثنا بكر بن بكار .

وأخبرني عبد الرحمن بن الحسن القاضي ، ثنا إبراهيم / بن الحسين ، ثنا آدم بن أبي إياس . ١/٣٦٠

وحدثنا أحمد بن جعفر القطيعي ، ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، حدثني أبي ، ثنا محمد بن جعفر قالوا : ثنا شعبة ، عن إبراهيم الهجري ، عن عبد الله بن أبي أوفى قال : توفيت بنت له فتبعها على بغلة يمشي خلف الجنازة ونساء يرثينها ، فقال : يرثين أو لا يرثين ، فإن رسول الله ﷺ نهى عن المراثي ولتفض إحداكن من عبرتها ما شئت ثم صلى عليها فكبر عليها أربعاً ثم قام بعد الرابعة قدر ما بين التكبيرتين يستغفر لها ويدعو وقال : كان رسول الله ﷺ يصنع هكذا .

هذا حديث صحيح ، ولم يخرجاه ، وإبراهيم بن مسلم الهجري لم ينقم عليه بحجة .

١٣٣١/٦٧ - أخبرنا إسماعيل بن أحمد التاجر ، ثنا محمد بن الحسين العسقلاني ،

١٣٢٩ - قال في التلخيص : رواه سعيد بن أبي مريم عنه ، ولم يحتجنا بشرحبيل ، وأخرجته شاهداً .

١٣٣٠ - قال في التلخيص : ضعفوا إبراهيم - يعني : إبراهيم بن مسلم الهجري - .

١٣٣١ - قال في التلخيص : على شرطهما .

كِتَابُ السُّنَنِ الْكُبْرَى

لِلإِمَامِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَحْمَدَ بْنِ حَسْبٍ شَيْبَةَ النَّسَائِيِّ
المتوفى سنة ٣٠٣ هـ

قَدَّمَ لَهُ
الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي

أَشْرَفَ عَلَيْهِ
شَيْبَةُ الْأَرْنَؤُوط

حَقَّقَهُ وَضَرَعَ أَمَارَاتِهِ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ عَمَّ شَائِحِي
بِمَسَاعِدَةِ مَكْتَبِ تَحْقِيقِ التَّرَاثِ فِي مُؤَسَّسَةِ الرِّسَالَةِ

الجزء الثامن

مؤسسة الرسالة

١٢١ - استخلافُ صاحب الجيش

٨٧٣٠ - أخبرنا موسى بن عبد الرحمن الكوفي^(١)، قال: حدثنا أبو أسامة، عن بُريد^(٢) - [وهو ابن عبد الله] -^(٣) عن أبي بردة

عن أبيه، قال: لما جاء النبي ﷺ من حنين، بعث أبا عامر على جيش إلى أوطاس، فلقي ابن الصمة، فقتل، وهزم الله أصحابه، قال أبو موسى: فرمى أبو عامر في ركبته، رماه رجل من بني جشم بسهم، فأثبته في ركبته، فأنتهيت إليه، فقلت: يا عم، من رماك؟ فأشار أبو عامر إلى أبي موسى، فقال: إن ذاك قاتلي، تراه ذلك الذي رماني، قال أبو موسى: فقصدت إليه، فاعتمدته، فلحقته، فلما رأيته، ولّى عني ذاهباً، فأتبعته، وجعلت أقول له: ألا تستحي، ألسن عربياً، ألا تثبت؟! فكر، فالتقيت أنا وهو، فاختلفنا ضربتين، فضربته بالسيف، فقتلته، ثم رجعت إلى أبي عامر، فقلت: قد قتل الله صاحبك، قال: فانزع هذا السهم، فنزعته، فنزاهه الماء، فقال: يا ابن أخي، انطلق إلى رسول الله ﷺ، فأقرئه مني السلام، وقُلْ له: إنه يقول لك: استغفر لي، قال: واستخلفني أبو عامر على الناس، فمكث يسيراً، ثم إنه مات، فلما رجعت إلى رسول الله ﷺ، دخلت عليه وهو في بيت على سرير مرمل، وعليه فراش، وقد أثر رمال السرير بظهر رسول الله ﷺ وجنبه، فأخبرته بخبرنا وخبر أبي عامر، فقلت: قال لي: قُلْ له: استغفر لي، فدعا رسول الله ﷺ بماء، فتوضأ، ثم رفع يديه، فقال: «اللهم اغفر لعبيد أبي عامر» حتى رأيت بياض إبطيه، ثم قال: «اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك - أو من الناس -» فقلت: ولي يا رسول الله فاستغفر، فقال النبي ﷺ: «اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه، وأدخله يوم القيامة مدخلاً كريماً» قال

(١) في الأصلين: «أخبرنا موسى، قال: حدثنا عبد الرحمن الكوفي»، والمثبت من (هـ) و(ت).

(٢) في الأصلين: «بريد»، والمثبت من (هـ) و(ت).

(٣) ما بين حاصرتين من (ت).

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد

للخافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المشوفي سنة
بفتح الحافظين الحليين العراقي وابن حجر

قراء أهل المدينة ويشهد جنازتهم إذا ماتوا فتوفيت امرأة من أهل العوالى فقال رسول الله ﷺ إذا حضرت فأذنوني فاتوه ليؤذنوه فوجدوه نائماً وقد ذهب من الليل فمكروا أن يوقظوه ونحو فوا عليه ظلمة الليل وهوام الأرض فذهبوا بها فلما أصبح سألوا عنها قالوا يا رسول الله أتيناك لنؤذنك فوجدناك نائماً فمكروا أن نوقظك وتخوفنا عليك ظلمة الليل وهوام الأرض فشى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قبرها فصلى عليها وكبر أربعاً . رواه الطبراني في الأوسط وفيه سفيان بن حسين وفيه كلام وقد وثقه جماعة وبقية رجاله رجال الصحيح . وعن حصين بن خوخ أن طلحة بن البراء لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله مرني بأمرك ولا أعصى لك أمراً قال فعجب لذلك النبي ﷺ وهو غلام فقال له عند ذلك اذهب فاقتل أباك قال فذهب مولياً يفعل فدعاه فقال أقبل فأنى لم أبعث بقطيعة الرحم فرض طلحة بعد ذلك فاتاه النبي ﷺ يعود في الشتاء فيبرد وغيم فلما انصرف قال لأهله إني لأرى طلحة إلا حدث فيه الموت فأذنوني به حتى أشهده وأصلى عليه وعجلوا فلم يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم بنى سالم بن عوف حتى توفي وجن عليه الليل فكان فيما قال طلحة ادفوني وألحقوني بربي عز وجل ولا تدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني أخاف اليهود أن يصاب في سنتي وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم حين أصبح فجاء حتى وقف على قبره وصف الناس معه فقال اللهم التل طلحة تضحك اليه ويضحك إليك - قلت عزاً صاحب الأطراف بعض هذا إلى أبي داود ولم أره - رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن .

(باب الصلاة على الغائب)

عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على النجاشي . رواه أحمد وفيه رجل لم يسم . وعن سعيد بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على النجاشي . رواه أبو يعلى وفيه خديج بن معاوية وفيه كلام . وعن أنس بن مالك قال نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم قال مات معاوية بن معاوية اللبثي فتحب أن تصلى عليه قال نعم قال فضرب بجناحه الأرض فلم تبق شجرة ولا أكمة إلا تصعصعت (١) قال فرفع سريره فظفر إليه فكبر عليه وخلفه صفان من الملائكة في كل صف سبعون ألف فقال النبي ﷺ يا جبريل بما نال هذه المنزلة من الله قال بحبه قل هو الله أحد وقراءته ذاهباً إليها وجائياً قائماً وقاعداً وعلى

(١) أى تحركت واضطربت .

صَحِيحُ مُسْلِمٍ

لِلإِمَامِ أَبِي الْحُسَيْنِ مُسْلِمِ بْنِ الْحَجَّاجِ
الْقُشَيْرِيِّ النَّيْسَابُورِيِّ
٢٠٦ - ٢٦١ هـ

(وهو ثلثان كتابين ، هما أصح الكتب المصنفة)

«لأن أهل الحديث يكتبون» مائتي سنة ،
الحديث ، فندارهم . على هذا السند »
« صنف هذا السند الصحيح من
تلاتمائة ألف حديث ، مسوعة »
« مسلم بن الحجاج »

الجزء الأول

وقف على طبعه ، وتحقيق نصومه ، وتصحيحه وترقيته ،
وعدة كتبه وأبوابه وأحاديثه . وعلق عليه ملخص
نرح الإمام النووي ، مع زيادات من آئمة اللغة

(خادم الكتاب والسنة)

محمد فوزي عبد الباق

توزيع
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

دار الخزانة العامة
عيسى الباني الجليلي ورشده

وَوَسَّعَ مَدْخَلَهُ^(١) وَاغْسَلَهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلَجِ وَالْبَرْدِ . وَتَقَّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا تَقِيَّتُ الثُّوبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ . وَأَبْدَلَهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ . وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ . وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَأَعَدَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ (أَوْ مِنْ عَذَابِ النَّارِ) . قَالَ : حَتَّى تَمْنَيْتُ أَنْ أَكُونَ أَنَا ذَلِكَ الْمَيِّتُ .

(...) قَالَ : وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُبَيْرٍ^(٢) . حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، بِنَحْوِ هَذَا الْحَدِيثِ أَيْضًا .

(...) وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ . أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ . حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ ، بِالْإِسْنَادَيْنِ جَمِيعًا ، نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ وَهْبٍ .

٨٦ - (...) وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَنْهَضِيُّ ، وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ . كِلَاهُمَا عَنْ عَيْسَى بْنِ يُونُسَ عَنْ أَبِي حَمزة الْجَنْهَضِيِّ . ع وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَهْرُونَ بْنُ سَعِيدِ الْأَنْبَلِيِّ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي الطَّاهِرِ) قَالَا : حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ . أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي حَمزة بْنِ سُلَيْمٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكِ الْأَشْجَعِيِّ ؛ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ (وَصَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ) يَقُولُ « اللَّهُمَّ ! اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ . وَاعْفُ عَنْهُ وَعَافِهِ . وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ . وَوَسَّعْ مَدْخَلَهُ . وَاغْسِلْهُ بِمَاءٍ وَتَلَجٍ وَبَرْدٍ . وَتَقَّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُتَّقَى الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ . وَأَبْدَلَهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ . وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ . وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ . وَفِيهِ فِتْنَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابُ النَّارِ » .

قَالَ عَوْفٌ : فَمَنْنَيْتُ أَنْ لَوْ كُنْتُ أَنَا الْمَيِّتُ . لِدُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى ذَلِكَ الْمَيِّتِ .

**

(١) (ووسع مدخله) أى قبره .

(٢) (وحدثني عبد الرحمن بن جبير) القائل : وحدثني ، هو معاوية بن صالح ، الراوى فى الإسناد الأول عن حبيب .

حَدَّثَنِي عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ؛ أَنَّهُ قَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ قَعَدَ .

٨٣ - (...) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ . جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ . قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ . قَالَ : سَمِعْتُ يُحْيَى بْنَ سَعِيدٍ . قَالَ : أَخْبَرَنِي وَاقِدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَعْدِ ابْنِ مُعَاذِ الْأَنْصَارِيِّ ؛ أَنَّ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ أَخْبَرَهُ ؛ أَنَّ مَسْعُودَ بْنَ الْحَكَمِ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ ؛ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ ، فِي شَأْنِ الْجَنَائِزِ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ ثُمَّ قَعَدَ .
وَلَمَّا حَدَّثَ بِذَلِكَ لِأَنَّ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ رَأَى وَاقِدَ بْنَ عَمْرٍو قَامَ ، حَتَّى وَضِعَتِ الْجِنَازَةُ .

(...) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ . حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ يُحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ .

٨٤ - (...) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ . حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ . قَالَ : سَمِعْتُ مَسْعُودَ بْنَ الْحَكَمِ يُحَدِّثُ عَنْ عَلِيٍّ ؛ قَالَ : رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ ، فَقَعَدْنَا . وَقَعَدَ ، فَقَعَدْنَا . يَعْنِي فِي الْجِنَازَةِ .

(...) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ . قَالَا : حَدَّثَنَا يُحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ شُعْبَةَ ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ .

(٢٦) بَابُ الدُّعَاءِ لِلْمَيِّتِ فِي الصَّلَاةِ

٨٥ - (٩٦٣) وَحَدَّثَنِي هَرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ . أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ . أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عُبَيْدٍ ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ . سَمِعَهُ يَقُولُ : سَمِعْتُ عَوْفَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جِنَازَةٍ . فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ ^(١) » وَاعْفُ عَنْهُ . وَأَكْرِمْ تَرْكُهُ ^(٢) .

(١) (وعافه) أمر من العافاة . أى خلصه من المكروه .

(٢) (وأكرم تركه) النزل ، بضم الزاى وإسكانها ، ما يمد للنازل من الزاد . أى أحسن نصيبه من الجنة . قال تعالى :
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا .



صحيح ابن جبات

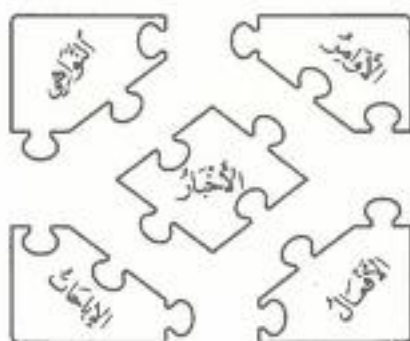
المُسْنَدُ الصَّحِيحُ

التَّقَاسِيمُ وَالْأَنْوَاعُ

برغزور حمود قطع في سندها ولا ثبوت جريح في ناقلها

لإحافظ أبي هاتم محمد بن هبان برأمر القاضي البستي

الترقيسة ٥٢٥٤



المجلد السابع

تحقيق
المستشار الدكتور
محمد عيسى شومز
المستشار المساعد الدكتور
حسن الصديقي ومير

إصدار

وزارة الثقافة والشؤون الإسلامية

وزارة الشؤون الإسلامية

بمقر الوزارة العامة للإدارة

دولة قطر

ذَكَرُ مَا يُسْتَحَبُّ لِلْمَرْءِ أَنْ يَسْأَلَ^(١) اللَّهَ جَلَّ وَعَلَا لِمَنْ يُصَلِّي عَلَيْهِ
الْإِبْدَالُ لَهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ

القول ٦٦٦٥ - أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ قُتَيْبَةَ، قَالَ^(٢): حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى،
قَالَ^(٣): حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ عُيَيْدٍ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ
نَفِيرٍ الْخَضْرَمِيِّ، سَمِعَهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَوْفَ بْنَ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيَّ يَقُولُ:

صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جِنَازَةٍ، فَحَفِظْتُ^(٤) مِنْ (ي/١٠٦) دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ:
«اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ، وَاعْفُ عَنْهُ، وَأَكْرِمْ مَنَزِلَهُ، وَأَوْسِعْ مَدْخَلَهُ، وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ
وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ، وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، وَأَبْدِلْهُ^(٥)
بِدَارِهِ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ، وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ، وَزَوْجَةً خَيْرًا مِنْ زَوْجَتِهِ، وَأَدْخِلْهُ
الْجَنَّةَ، وَأَعِذْهُ مِنَ النَّارِ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ؛ حَتَّى تَمْنَيْتُ أَنْ أَكُونَ ذَلِكَ
الْمَيِّتَ^(٦).

قَالَ ابْنُ وَهْبٍ: وَحَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ نَفِيرٍ،
عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ هَذَا الْحَدِيثِ. [٣٠٧٥]

ذَكَرُ مَا يُسْتَحَبُّ لِلْمَرْءِ أَنْ يَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ
عِنْدَ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ

القول ٦٦٦٦ - أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ الْبَلْخِيُّ، قَالَ^(٨): حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُرَاجِمٍ،
قَالَ^(٩): حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ:

(١) في (ي): «يذكر» بدل «يسأل»، وما أثبتناه من (ب).

(٢) «قال» سقطت من (ي)، وأثبتناها من (ب).

(٣) «قال» سقطت من (ي)، وأثبتناها من (ب).

(٤) في (ي): «فحفظت فحفظت» بدل «فحفظت»، وما أثبتناه من (ب).

(٥) في (ي): «أبدله» بدل «وأبدله»، وما أثبتناه من (ب).

(٦) مسلم (٩٦٣)، الجنائز، باب: الدعاء للميت في الصلاة.

(٧) في (ب): «رسول الله» بدل «النبي»، وما أثبتناه من (ي).

(٨) «قال» سقطت من (ي)، وأثبتناها من (ب).

(٩) «قال» سقطت من (ي)، وأثبتناها من (ب).

كِتَابُ الدُّعَاءِ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ
أَبِي الْقَاسِمِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَحْمَدَ الطَّبْرَانِيِّ
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٣٦٠ هـ.

دِرَاسَةٌ وَتَحْقِيقٌ
مِصْطَفَى عَبْدِ الْقَادِرِ عَطَا

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

[١٨٤] باب: القول عند رؤية الجنازة

[١١٦٠] - حدثنا عمر بن حفص السدوسي، ثنا أبو بلال الأشعري^(١)، ثنا عمر بن مسكين^(٢)، عن نافع قال: كان عبدالله بن عمر رضي الله عنه إذا رأى جنازة قال: هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله، اللهم زدنا إيماناً وتسليماً.

[١١٦١] - حدثنا أحمد بن يحيى الحلواني، ثنا يحيى بن أيوب المقابري، ثنا سليمان بن عمرو النخعي^(٣)، عن المختار بن فلفل، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من رأى جنازة فقال: الله أكبر، صدق الله ورسوله، هذا ما وعد الله ورسوله، اللهم زدنا إيماناً وتسليماً، كتب له عشرون حسنة.



[١٨٥] باب: القول في الصلاة على الجنازة

[١١٦٢] - حدثنا بكر بن سهل الدماطي، ومطلب بن شعيب الأزدي قالوا: ثنا أبو صالح، حدثني معاوية بن صالح عن حبيب بن عبيد، عن جبير بن نفير، قال: سمعت عوف ابن مالك رضي الله عنه قال: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول: اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجه وأدخله الجنة، وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار، حتى تمنيت أن أكون أنا ذلك الميت^(٤).

١١٦٠ - (١) أبو بلال الأشعري. ضعفه الدارقطني. (الميزان ٥٠٧/٤).

(٢) عمر بن مسكين. قال البخاري: لا يتابع عليه (الميزان ٢٢٣/٣).

١١٦١ - (١) سليمان بن عمرو النخعي الكذاب. قال البخاري: متروك قال ابن حجر الكلام فيه لا يحصر فقد كذبه ونسبه إلى الوضع من المتقدمين والمتأخرين ممن تقل كلامهم في الجرح والعدالة فوق الثلاثين نفساً (الميزان ٢١٦/٢). لسان الميزان ٩٧/٣.

١١٦٢ - (١) انظر الحديث في: صحيح مسلم برقم ٩٦٣. ومسنَد الإمام أحمد ٢٣/٦. وسنن ابن ماجه برقم ١٥٠٠ وسنن النسائي ٧٣/٤. والمعجم الكبير للطبراني ٤٤/١٨.

السُّنَنُ الْكُبْرَى

لِلإِمَامِ
أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَيْهَقِيِّ
المتوفى سنة ٤٥٨ هـ

تحقيق
محمد عبد القادر عطا

الجزء الرابع

المحتوى

تتمة كتاب الجنائز - كتاب الزكاة - كتاب الصيام

كتاب الحج

منشورات
مركز أبي بيشن
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

ورويانا عن ابن مسعود، وعبد الله بن عمرو بن العاص في قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز.

[١١٩] - باب الصلاة على النبي ﷺ في صلاة الجنائز

٦٩٦٢ - أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، أخبرني إسماعيل بن أحمد التاجر، أنبا محمد بن الحسن العسقلاني، ثنا حرملة بن يحيى، ثنا ابن وهب، أخبرني / يونس، عن ابن شهاب، قال: أخبرني أبو أمامة بن سهل بن حنيف، وكان من كبار الأنصار وعلمائهم ومن أبناء الذين شهدوا بدرًا مع رسول الله ﷺ أخبره رجال من أصحاب النبي ﷺ في الصلاة على الجنائز أن يكبر الإمام ثم يصلي على النبي ﷺ ويخلص الصلاة في التكبيرات الثلاث ثم يسلم تسليمًا خفيًا^(١) حين ينصرف، والسنة أن يفعل من وراءه مثل ما فعل أمامه.

قال الزهري: حدثني بذلك أبو أمامة وابن المسيب يسمع فلم ينكر ذلك عليه. قال ابن شهاب: فذكرت الذي أخبرني أبو أمامة من السنة في الصلاة على الميت لمحمد بن سويد فقال: وأنا سمعت الضحاك بن قيس يحدث عن حبيب بن مسلمة في صلاة صلاحها على الميت مثل الذي حدثنا أبو أمامة.

٦٩٦٣ - أخبرنا أبو الحسن العلاء بن محمد بن أبي سعيد الأسفرائني بها، أنبا بشر بن أحمد، ثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن ناجية، ثنا عبد الوارث بن عبد الصمد، ثنا أبي، ثنا شعبة، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة أنه سأل عبادة بن الصامت عن الصلاة على الميت فقال: أنا والله أخبرك تبدأ فتكبر ثم تصلي على النبي ﷺ، وتقول: اللهم إن عبدك فلاناً كان لا يشرك بك شيئاً أنت أعلم به إن كان محسنًا فزد في إحسانه وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفلنا بعده.

[١٢٠] - باب الدعاء في صلاة الجنائز

٦٩٦٤ - أخبرنا أبو علي الروذباري، ثنا محمد بن بكر، ثنا أبو داود، ثنا عبد العزيز بن يحيى بن الحراني، حدثني محمد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن إبراهيم، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا صليتم على الميت فأذعنوا له الدعاء»^(٢).

٦٩٦٥ - أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن الحماصي المقرئ رحمه الله ببغداد، أنبا

(١) في أ، ودار الكتب: «يسلم تسليمًا خفيًا».

(٢) الحديث رقم (٦٩٦٤) أخرجه المصنف في معرفة السنن (١٧١/٣).

أبو بكر أحمد بن سلمان بن الحسن الفقيه، ثنا محمد بن إسماعيل السلمي، ثنا أبو صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن حبيب بن عبيد، عن جبير بن نفير الحضرمي، قال: سمعت عوف بن مالك يقول: صلى رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول: «اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع عليه مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجة خيراً من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار» حتى تمنيت أن أكون أنا ذلك الميت^(١).

٦٩٦٦ - وأخبرنا أبو الحسن، أنبأ أحمد بن سلمان، ثنا محمد بن إسماعيل، ثنا أبو صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير، عن أبيه، عن عوف عن النبي ﷺ نحو هذا الحديث.

٦٩٦٧ - وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا إسماعيل بن أحمد الجرجاني، أنبأ محمد بن الحسن بن قتيبة، ثنا حرملة، ثنا ابن وهب، أخبرني معاوية بن صالح فذكر الحديث بالإسنادين جميعاً.

رواه مسلم في الصحيح عن هارون بن سعيد عن ابن وهب، وقال: أو من عذاب النار.

٦٩٦٨ - أخبرنا أبو صالح بن أبي طاهر العنبري، أنبأ جدي يحيى بن منصور القاضي، ثنا أحمد بن سلمة، ثنا إسحاق بن إبراهيم، أنبأ عيسى بن يونس، أنبأ أبو حمزة الحمصي، عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير، عن أبيه، عن عوف بن مالك قال: صليت مع رسول الله ﷺ على جنازة ففهمت من صلاته عليها^(٢) قال: «اللهم اغفر له وارحمه واعف عنه وعافه وأكرم نزله ووسع عليه مدخله واغسله بماء برد أو ثلج ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، اللهم أبدله داراً خيراً من داره، وزوجاً خيراً من زوجته، وأهلاً خيراً من أهله، وقرينة القبر وعذاب النار». قال عوف: فتمنيت أن أكون أنا الميت.

رواه مسلم في الصحيح عن إسحاق بن إبراهيم وغيره.

٦٩٦٩ - أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، وأبو عبد الله إسحاق بن محمد بن يوسف السوسي، قالوا: ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، أنبأ العباس بن / الوليد بن مزيد، أخبرني

(١) الحديث رقم (٦٩٦٥) أخرجه المصنف في السنن الصغرى (١٠٨٤).

(٢) في هـ، أ: «من صلاته عليه».

صَحِيحُ مُسْلِمَ

بِشْرَحِ النُّوَوِيِّ

مُؤَافِقٌ لِّلْمَعْجَمِ الْمَفْرُوشِ لِّلْفَافِظِ أَحَدِيثِ

الْجُزءُ السَّابِعُ

مُؤَسَّسَةُ طَبْعَةِ

طَبْعَةُ. نَشْرُ. تَوْزِيعُ

ت : ٥٣٥٠٢٧

كَمَا نَقِيتِ الثُّوبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ . وَأَبْدَلَهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ .
وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ . وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَأَعَدَّهُ
مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ (أَوْ مِنْ عَذَابِ النَّارِ) . قَالَ : حَتَّى تَمْنَيْتُ أَنْ
أَكُونَ أَنَا ذَلِكَ الْمَيِّتَ .

* * *

(...) قَالَ : وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُبَيْرٍ . حَدَّثَهُ عَنْ
أَبِيهِ ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، بِنَحْوِ هَذَا الْحَدِيثِ
أَيْضًا .

* * *

(...) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ . أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
مَهْدِيٍّ . حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ ، بِالْإِسْنَادَيْنِ جَمِيعًا ، نَحْوَ
حَدِيثِ ابْنِ وَهْبٍ .

* * *

جنازة كافر من أهل تلك الأرض . قوله : (صلى رسول الله ﷺ على
جنازة فحفظت من دعائه ... إلى آخره) فيه إثبات الدعاء في صلاة الجنازة ،
وهو مقصودها ومعظمها . وفيه استحباب هذا الدعاء . وفيه إشارة إلى الجهر
بالدعاء في صلاة الجنازة . وقد اتفق أصحابنا على أنه إن صلى عليها بالنهار
أسر بالقراءة ، وإن صلى بالليل ففيه وجهان الصحيح الذي عليه الجمهور
يسر ، والثاني يجهر ، وأما الدعاء فيسر به بلا خلاف ، وحيث يتأول هذا
الحديث على أن قوله : (حفظت من دعائه) أى علمنيه بعد الصلاة فحفظته .
قوله : (وحدثني عبد الرحمن بن جبير) القائل وحدثني هو معاوية بن صالح

صحيح البخاري

للإمام
أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري
(١٩٤ - ٢٥٦ هـ)

طبعة جديدة مضمونة ومصححة ومفهرسة

دار الكتب
دمشق - بيروت

أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَمَنْ يُكْرِمُهُ اللَّهُ ؟ فَقَالَ : أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ . وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْجُو لَهُ الْخَيْرَ ، وَاللَّهِ مَا أَدْرِي - وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ - مَا يُفْعَلُ بِي . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ لَا أَزْكِي أَحَدًا بَعْدَهُ أَبَدًا .
حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ . . مثله . وقال نافعُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عُقَيْلٍ : « مَا يُفْعَلُ بِهِ » .
وَتَابَعَهُ شُعَيْبٌ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَمَعْمَرٌ .

[الحديث ١٢٤٣ - أطرافه في : ٢٦٨٧ ، ٣٩٢٩ ، ٧٠٠٣ ، ٧٠٠٤ ، ٧٠١٨] .

١٢٤٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدِرِ قَالَ : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : « لَمَّا قُتِلَ أَبِي جَعَلْتُ أَكْشِفُ الثَّوْبَ عَنْ وَجْهِهِ أَبْكِي ، وَيَنْهَوْنِي ، وَالنَّبِيُّ ﷺ لَا يَنْهَانِي ، فَجَعَلْتُ عَمَّتِي فَاطِمَةُ تَبْكِي ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : تَبْكِينَ أَوْ لَا تَبْكِينَ ، مَا زَالَتِ الْمَلَائِكَةُ تُظِلُّهُ بِأَجْنِحَتِهَا حَتَّى رَفَعْتُمُوهُ » . تَابَعَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُنْكَدِرِ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . [الحديث ١٢٤٤ - أطرافه في : ١٢٩٣ ، ٢٨١٦ ، ٤٠٨٠] .

٤ - بَابُ الرَّجُلِ يَنْعَى إِلَى أَهْلِ الْمَيْتِ بِنَفْسِهِ

١٢٤٥ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَعَى النِّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ ، خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعًا » .

[الحديث ١٢٤٥ - أطرافه في : ١٣١٨ ، ١٣٢٧ ، ١٣٢٨ ، ١٣٣٣ ، ٣٨٨٠ ، ٢٨٨١] .

١٢٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « أَخَذَ الرَّايَةُ زَيْدٌ فَأُصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأُصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَأُصِيبَ - وَإِنَّ عَيْنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَتَنْدَرِفَان - ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مِنْ غَيْرِ إِمْرَةٍ فَفُتِحَ لَهُ » . [الحديث ١٢٤٦ - أطرافه في : ٢٧٩٨ ، ٣٠٦٣ ، ٣٦٣٠ ، ٣٧٥٧] .

٥ - بَابُ الْإِذْنِ بِالْجَنَازَةِ

وقال أبو رافع عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « أَلَا كُنْتُمْ آذَنْتُمُونِي ؟ »

١٢٤٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : « مَاتَ إِنْسَانٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعُودُهُ ، فَمَاتَ بِاللَّيْلِ ، فَدَفَنُوهُ لَيْلًا . فَلَمَّا أَصْبَحَ أَخْبَرُوهُ فَقَالَ : مَا مَنَعَكُمْ أَنْ تُعَلِّمُونِي ؟ قَالُوا : كَانَ اللَّيْلُ فَكِرْهُنَا - وَكَانَتْ ظُلْمَةً - أَنْ نَشُقَّ عَلَيْكَ . فَأَتَى قَبْرَهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ » . [انظر الحديث : ٨٥٧] .

شرح سُنَنِ الْجَيْدِ أَوَّلِ

تَأَلَّفَ

الإمام أبي محمد محمد بن أحمد بن موسى

بدر الدين العيني

المتوفى سنة ٨٥٥ هـ

تحقيق

أبي المنذر خالدين بن إبراهيم المصري

المجلد السادس

مكتبة الرشيد

الرياض

قوله : « يقيم » أي : يكنس ، والقمامة : الكناسة .

قوله : « ألا آذنتموني » أي : هلا أعلمتكموني ، واستدل علماؤنا بهذا الحديث أن الميت إذا دفن بدون الصلاة يصلى على قبره ، ثم قال بعض أصحابنا : يصلى عليه ما لم ينفخ ، وقال أبو يوسف : يصلى إلى ثلاثة أيام ، والأصح أن الاعتبار لكبر الرأي ، وقال الخطابي (١) : « وفيه دليل لجواز الصلاة على القبر لمن لم يلحق الصلاة على الميت قبل الدفن » .

قلت : هذا غير مسلم ، والحديث لا يدل على مدعاه ، والحديث أخرجه : البخاري ، ومسلم ، وابن ماجه (٢) ، وروى ابن حبان في « صحيحه » (٣) في النوع الأول من القسم الرابع من حديث خارجة بن زيد بن ثابت ، عن عمه يزيد (٤) بن ثابت - وكان أكبر من زيد ، قال : « خرجنا مع رسول الله - عليه السلام - فلما وردنا البقيع إذا هو بقبر ، فسأل عنه ؟ فقالوا : فلانة فعرفها ، فقال : ألا آذنتموني بها ؟ قالوا : كنت قائلاً صائماً ، قال : فلا تفعلوا لا أعرفن ما مات منكم ميت ما كنت بين أظهركم ، إلا ناديتكموني (٥) به ، فإن صلاتي عليه رحمة ، قال : ثم أتى القبر فصففنا خلفه ، وكبر عليه أربعاً » .

ورواه الحاكم في « المستدرک » (٦) في الفضائل وسكت عنه وأخرج ابن حبان من طريق أحمد بن حنبل ، ثنا غندر ، عن شعبة ، عن حبيب بن الشهيد ، عن ثابت ، عن أنس : « أن النبي - عليه السلام - صلى على قبر امرأة قد دفنت » .

وقال ابن حبان في « صحيحه » : وقد جعل بعض العلماء الصلاة على

(١) معالم السنن (١/٢٧٤) . (٢) انظر : نصب الراية (٢/٢٦٥ ، ٢٦٦) .

(٣) ابن حبان (٧/٣٠٨٧) ، وأخرجه أحمد (٤/٣٨٨) ، والنسائي : في باب الصلاة على القبر من كتاب الجنائز (٤/٨٤) ، وابن ماجه : في باب : الصلاة على القبر من كتاب الجنائز (١٥٢٨) .

(٤) في الاصل : « زيد » خطأ . (٥) في صحيح ابن حبان : « آذنتموني » .

(٦) (٣/٥٩١) .

فيض الباري

على

صحيح البخاري

من أمالي الفقيه المحدث الأستاذ الكبير
إمام العصر الشيخ عمتنا نور الكشميري رحمته الله الذي توفي سنة ١٣٥٢ هـ
جميع هذه الأمانات وحررها

مع
حاشية البدر الساري
إلى فيض الباري

صاحب الفضيلة الأستاذ محمد بدر عتاهم الله
من أساتذة المحدثين بجامعة الإسلامية بدارالهدى
الحجرات الثمانية

يحتوي على الكتب التالية:

صلاة. مواقيت الصلاة. الأذان. الجمعة. الخوف. العيدين. الوتر. الاستسقاء. الكسوف
سجود القرآن. تفسير الصلاة. التهجد. فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة
العمل في الصلاة. السهو

تنبيه

أدرجنا نص صحيح البخاري كاملاً وميزناه بحرف أكبر
من حرف الشرح. كما ميزنا ألفاظ الصحيح ضمن الشرح
بوضعها بين قوسين ولونها بالأحمر. ووضعنا في الحواشي
البدر الساري إلى فيض الباري. للأستاذ محمد بدر عالم الميرتبي

منشورات محمد رحيمي بيرون

دار الكتب العلمية بيروت

قال: «كان يُقال إنَّ الرَّجُلَ إذا أخرج الحصى من المسجد، يُناشده». وفي رواية أخرى رَفَعَهُ إلى النبي ﷺ: «أنَّ الحِصَاةَ لتناشد الذي يُخرجها من المسجد». قلت: إنها تُناشِدُ لأنَّ فَضْلَهَا فيه، ونحن نُخْرِجُهَا فإنَّ الفضل لنا فيه فَدَعَّهَا تناشدك.

قوله: (مات) أي في الليل فلم يُوقظوا النَّبِيُّ ﷺ لكرَاهَةِ إيقاظ النَّبِيِّ ﷺ وخِيفَةِ أمره عندهم كما هو عند مسلم.

قوله: (فصلى عليها) قال أبو عمر في «التمهيد»: إنه قد ثبت سبعة أحاديث في الصَّلَاةِ على القبر وهو مذهب مالك رحمه الله تعالى إلا أنَّ النووي نسب إليه خلافه فقال: أصحابُ مالك منعوا الصَّلَاةَ على القبر والمسألة فيها عندنا أنَّه لو دُفِنَ بدون الصَّلَاةِ يُصَلَّى على قبره ما لم يَتَفَسَّخْ، وعِيَّتُهُ المشايخ بثلاثة أيام وإن لم يكن الوليُّ حاضرًا فله أن يُصَلِّي عليه وإن كان قد صلى عليه مرة، ثم صرحوا أنَّ الفريضة قد سَقَطَتْ مِنَ الْأَوَّلَى وصلاته الثانية قضاء لحقه فقط، ثم إنه هل يُصَلَّى منفردًا أو يُصَلَّى معه من لم يصلَّ أول مرة أيضًا، ويُعَلِّمُ من كُتِبَ الشافعية أنَّه يدخل معه ما لم يصلَّ أول مرة، وأظنُّ فيه خلافاً عن مشايخنا، وتستفاد الإجازة مِنْ كلام البعض والممانعة من بعض، وليس فيه عندي نقْلٌ صريح إلا ما قال السَّرْحَسِيُّ في تعدد الصَّلوات على النبي ﷺ: إنَّ الْوَلِيَّ كان هو الصديق الأكبر فصلَّى عليه بعد كونه أميرًا، وإن كانت قد صَلَّيْتُ عليه قبله أيضًا. ورأيت في الخارج أنَّه صلى معه آخرون منا، وهو مشعر بجواز دخول آخرين مع الولي.

وأما في حديث الباب فادَّعى الحنفية أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان وليًا فلا بأس بإعادته. وفي «الخصائص الصُّغرى» للسيوطي رحمه الله تعالى عن بعض الحنفية: أنَّ صلاة الجَنَازَةِ لا تصح بدون حضور النَّبِيِّ ﷺ إذا أمكن شُرْكَتُهُ. قلت: وَمَنْ ذَهَبَ هذا المذهب فقد أصاب وأجاد، وهو الذي يُعَلِّمُ من التبع أنَّ الصَّلَاةَ وقتية كانت أو جنازة لا تصح بدونه ﷺ، وهو الذي نبه عليه أبو بكر رضي الله عنه ولم يفهمه النَّاسُ ولا أدركوا كلامه حيث قال: ما كان لابن أبي قُحافة أن يَتَقَدَّمَ بين يَدَي رسول الله ﷺ.

وحاصله: أنَّ غير النَّبِيِّ لا يصلح لإمامة النَّبِيِّ ﷺ فكيف يصلح لي إمامتك؟! ثم في «المستند» لأحمد رحمه الله تعالى أنَّه لا يُتَوَقَّى نبي ما لم يؤمَّه أحدٌ مِنْ أُمَّتِهِ، وكان هذا نداءً على رحيل النَّبِيِّ وأنَّ أُمَّتَهُ قد صهرت وبهرت، ودينه قد كمل وتمَّ حيث يصلح منهم من يؤمُّ نبيًا، وأما إمامة المهدي لعيسى عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ فإنما يكون في أول صلاة يصلي بهم وذلك أيضًا بعد تقرير عيسى عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ، وإنما لم يؤخره لأنَّه كان بَلَغَ مَوْضِعَ الإمامة وقد أُقِيمَت الصَّلَاةُ ولم يَبْقَ إلا التحريم، فلو أخره لربما تُوهَمَ عدم أهليته لها، ولذا وَرَدَ في بعض ألفاظه: أنَّها لك أُقِيمَت، وبعده يكون الإمام هو عيسى عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ.

والحاصل: أنَّ الصلاة بمحضر النبي لا تصح بدونه ما لم تُوجَد قريته الإجازة من جانبه، وههنا قد أمكن شُرْكَتُهُ ولنا أيضًا أن نعدَّها من خصائصه ﷺ لما عند مسلم «إنَّ هذه القُبور مملوءة ظُلمة على أهلها، وإنَّ الله ليدخل عليهم نورًا من صلاتي»، أو كما قال. فعَلِّمُ منه وجه

السَّيِّدُ

لِلْمَرْءِ عَلَى الْحَيَاةِ

أُنْثَى عَمْرٍاءَ مُحَمَّدٍ يَزِيدُ لِبَيْتِ عَائِشَةَ الرَّبْعَى - تَوَلَّاهُمْ - الْقُرْآنُ

(٥٢٠٩/٥٢٧٣ هـ)

مَضْبُوطًا عَلَى سِتِّ نُسَخٍ خَطِيئَةٍ

حَقَّقَهُ وَعَلَى عَلَيْهِ وَمَا كَمَ عَلَى أَحَادِيثِهِ

بِحِصْنِ مَوْشَى هَارُونَ

توزيع

مَوْشَى هَارُونَ

لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ وَالتَّوْزِيْعِ

نشر

مَوْشَى هَارُونَ

لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيْعِ

٣١ - بَابُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى أَهْلِ الْقَبِيلَةِ

١٥٢٣ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَاءَ ابْنُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِنِي قَمِيصَكَ أَكْفَنُهُ فِيهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَذْنُونِي بِهِ، فَلَمَّا أَرَادَ [النَّبِيُّ] ^(١) أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ قَالَ لَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: مَا ذَلِكَ لَكَ، فَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: أَنَا بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ ﴿أَسْتَغْفِرَ لَكُمْ أَوْ لَا أَسْتَغْفِرَ لَكُمْ﴾ [التوبة: ٨٠] فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُم مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ٨٤]. [خ: ١٢٦٩، م: ٢٧٧٤، تحفة: ٨١٣٩]

١٥٢٤ - حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ خَالِدٍ الْوَاسِطِيُّ وَسَهْلُ بْنُ أَبِي سَهْلٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مُجَالِيدٍ، عَنْ عَامِرٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: مَاتَ رَأْسُ الْمُتَافِقِينَ بِالْمَدِينَةِ، وَأَوْضَى أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، وَأَنْ يَكْفَنَهُ فِي قَمِيصِهِ، فَصَلَّى عَلَيْهِ، وَكَفَنَهُ فِي قَمِيصِهِ، وَقَامَ عَلَى قَبْرِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُم مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ٨٤]. [تحفة: ٢٣٥٥]

١٥٢٥ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ السُّلَمِيُّ، حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ تَبَهَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُتْبَةُ بْنُ يَفْطَانَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْفَعِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: صَلُّوا عَلَى كُلِّ مَيِّتٍ، وَجَاهِدُوا مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ. [تحفة: ١١٧٥٠]

١٥٢٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ زُرَّارَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ سَمَّالِ بْنِ خَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ جُرِحَ فَادَّاهُ الْجَوَاحِثُ، فَذَبَّ إِلَى مُشَاقِبِهِ ^(٢) فَذَبَحَ بِهِ ^(٣) نَفْسَهُ، فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، قَالَ: وَكَانَ ذَلِكَ أَدْبًا مِنْهُ ^(٤). [تحفة: ٢١٧٤]

٣٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْقَبْرِ

١٥٢٧ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَنبَأَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ثَابِتٌ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ كَانَتْ تَقُمْ ^(٥) الْمَسْجِدَ، فَقَفَّذَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلَ عَنْهَا بَعْدَ أَيَّامٍ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهَا مَاتَتْ. قَالَ: فَهَلَّا أَذْنَتُمُونِي، فَأَتَى قَبْرَهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا. [خ: ٤٥٨، م: ٩٥٦، تحفة: ١٤٦٥٠]

١٥٢٨ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ، حَدَّثَنَا خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ ثَابِتٍ وَكَانَ أَكْبَرَ مِنْ زَيْدٍ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَمَّا وَرَدَ الْبَيْعُ فَإِذَا هُوَ بِقَبْرِ جَدِيدٍ، فَسَأَلَ عَنْهُ، قَالُوا: فَلَانَةُ. قَالَ: فَعَرَفَهَا، وَقَالَ: أَلَا أَذْنَتُمُونِي بِهَا؟ قَالُوا: كُنْتُ قَائِلًا ضَائِمًا، فَكِرْهْنَا أَنْ نُؤْذِيكَ، قَالَ: فَلَا تَفْعَلُوا، لَا أَعْرِفُ مَا مَاتَ فِيكُمْ ^(٦) مَيِّتٌ مَا كُنْتُ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ إِلَّا أَذْنَتُمُونِي بِهِ، فَإِنْ صَلَّاتِي عَلَيْهِ لَهُ رَحْمَةٌ، ثُمَّ أَتَى الْقَبْرَ، فَصَفَّنَا ^(٧) خَلْفَهُ فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا. [ن: ٢٠٢٢، تحفة: ١١٨٢٤]

١٥٢٩ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ حُمَيْدٍ بْنِ كَاسِبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَّازِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ الْمُهَاجِرِ ^(٨) بْنِ قُنْعَدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ مَاتَتْ وَلَمْ يُؤْذَنْ

(١) زيادة من مراد وباريس.

(٢) في المحمودية: «مشافص» وفي مراد وباريس: «سهام» والمشافص يصل لسهام.

(٣) في باريس: «منه أدباً».

(٤) في مراد وباريس: «بها».

(٥) في باريس: «منكم».

(٦) تكس.

(٧) في التيمورية: «مهاجرة».

(٨) في عارف: «فصففنا».

فتح الباري

شرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري

للإمام الحافظ
أحمد بن علي بن حنبل
العسقلاني
٧٧٣ - ٨٥٢

المجلد الثالث

قرأ أصله تصحيحاً وتحقيقاً
وأشرف على مقابلة نسخه المطبوعة والمخطوطة

عبد العزيز بن عبد الله بن باز
الأستاذ بكلية الشريعة بالرياض

دعم كُتبه وأبوابه وأحاديثه
واسمى أطرافه ، وبه على أرفقها في كل حديث

محمد فواز عبد الباقي

المكتبة السلفية

وهو وم منه لتغاير القصتين ، فقد تقدم أن الصحيح في الأول أنها امرأة وأنها أم محجن ، وأما هذا فهو رجل واسمه طلحة بن البراء بن عمير البلوي حليف الأنصار روى حديثه أبو داود مختصراً والطبراني من طريق هروية بن سعيد الأنصاري عن أبيه عن حميد بن وحوش الأنصاري وهو بمهملتين بوزن جعفر ، أن طلحة بن البراء مرض فأناه النبي ﷺ يعودده فقال : إني لا أرى طلحة إلا قد حدث فيه الموت فأذنوني به وعجلوا ، فلم يبلغ النبي ﷺ بني سالم بن صوف حتى توفي ، وكان قال لأهله لما دخل الليل : إذا مت فادفوني ولا تدعوا رسول الله ﷺ فاني أعاف عليه يهودا أن يصاب بسببي ، فأخبر النبي ﷺ حين أصبح لجاء حتى وقف على قبره فصف الناس معه ، ثم رفع يديه فقال : اللهم اني طلحة يضحك اليك وتضحك اليه . قوله (كان الليل) بالرفع ، وكذا قوله ، وكانت ظلة ، فكان فيهما نامة ، وسيأتي الكلام على حكم الصلاة على القبر في « باب صفوف الصبيان مع الرجال على الجنائز » مع بقية الكلام على هذا الحديث

٦ - باب فضل من مات له ولته فاحتسب

وقول الله عز وجل « وبشّر الصابرين » [١٥٥ - البقرة]

١٢٤٨ - **حدثنا** أبو مَعْمَرٍ **حدثنا** عبدُ لَوَارِثٍ **حدثنا** عبدُ العَزِيزِ عن أنسٍ رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ « ما منَ الناسِ منَ مُسْلِمٍ يُتَوَفَّى له ثلاثٌ لم يَبْلُغُوا الحِثَّ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللهُ الجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمْ » [الحديث ١٢٤٨ - طرقة في : ١٣٨٧]

١٢٤٩ - **حدثنا** مُسْلِمٌ **حدثنا** شُعْبَةُ **حدثنا** عبدُ الرحمنِ بنُ الأصْبَهَانِي عن ذِ كْوَانَ عن أبي سعيدٍ رضى الله عنه « أنَ النساءِ قُلْنَ للنبي ﷺ : اجْعَلْ لَنَا يَوْماً . فَوَعَّظَهُنَّ وقال : أَيُّمَا امْرَأَةٍ مَاتَ لها ثَلَاثَةٌ مِنَ الوَلَدِ كَانُوا لها جِجَاباً مِنَ النارِ . قالتِ امْرَأَةٌ : واثنانِ ؟ قال : واثنانِ »

١٢٥٠ - وقال شريك عن ابنِ الأصْبَهَانِي **حدثني** أبو صالحٍ عن أبي سعيدٍ وأبي هريرة رضى الله عنهما عن النبي ﷺ ، قال أبو هريرة « لم يَبْلُغُوا الحِثَّ »

١٢٥١ - **حدثنا** عليٌّ **حدثنا** سفيانٌ قال سمعتُ الزُّهْرِيَّ عن سعيدِ بنِ السَّبَّاحِ عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا يَمُوتُ مُسْلِمٌ ثَلَاثَةً مِنَ الوَلَدِ فَيَلْجِ النَّارَ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ » . قال أبو سعيدٍ الله : « وإن مِنكُمْ إِلَّا وَاكِدُهَا »

[الحديث ١٢٥١ - طرقة في : ٦٦٥٦]

قوله (باب فضل من مات له ولد فاحتسب) قال الزين بن المنير : عبر المصنف بالفضل ليجمع بين مختلف الأحاديث الثلاثة التي أوردتها ، لأن في الأول دخول الجنة ، وفي الثاني الحجب عن النار ، وفي الثالث تقييد الولوج بتحلة القسم ، وفي كل منها ثبوت الفضل لمن وقع له ذلك . ويجمع بينها بأن يقال : الدخول لا يستلزم الحجب ففى

الجزء الثاني من

كِتَابُ الْمَبْسُوطِ لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ السَّيِّدِ خَيْرِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ

وكتب ظاهر الرواية أت * ستا وبالأصول أيضاً سميت
صنفها محمد الشيباني * حرر فيها المذهب النعماني
الجامع الصغير والكبير * والسير الكبير والصغير
ثم الزيادات مع المبسوط * توارث بالسند المضبوط
ويجمع الست كتاب الكافي * للحاكم الشهيد فهو الكافي
أقوى شروحه الذي كالشمس * مبسوط شمس الإمة السرخسي

تنبه * قد بائرجع من حضرات أفاضل العلماء تصحيح هذا الكتاب بمساعدة
جماعة من ذوي الدقة من أهل العلم والله المستعان وعليه التكلان

دار المعرفة

بيروت - لبنان

التكبيرات ﴿ قال ﴾ واذا صلى على جنازة ثم حضر قوم لم يصلوا عليها ثانية جماعة ولا وحدانا عندنا الا أن يكون الذين صلوا عليها أجنب بغير أمر الاولياء ثم حضر الولي حينئذ له ان يعيدها وقال الشافعي رضي الله عنه تعاد الصلاة على الجنازة مرة بعد مرة لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبر جديد فسأل عنه فقيل قبر فلانة فقال هلا آذنتوني بالصلاة عليها فقيل انها دفنت ليلا نخشيناعليك هوام الارض فقام وصلى على قبرها ولما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الصحابة عليه فوجاً بعد فوج ﴿ ولنا ﴾ ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما وابن عمر رضي الله عنه انهما فاتهما الصلاة على جنازة فلما حضرا ما زادا على الاستغفار له وعبد الله بن سلام رضي الله عنه فاتته الصلاة على جنازة عمر فلما حضر قال ان سبقتوني بالصلاة عليه فلا تسبقوني بالدعاء له . والمعنى فيه ان حق الميت قد تأدى بفعل الفريق الأول فلو فعله الفريق الثاني كان تنفلاً بالصلاة على الجنازة وذلك غير مشروع ولو جاز هذا لكان الأولي أن يصلى على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرزق زيارته الا ان لانه في قبره كما وضع فان لحوم الانبياء حرام علي الارض بهورد الاثر ولم يشتغل أحد بهذا فدل انه لا تعاد الصلاة على الميت الا ان يكون الولي هو الذي حضر فان الحق له وليس لغيره ولاية اسقاط حقه وهو تأويل فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الحق كان له قال الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهكذا تأويل فعل الصحابة فان أبا بكر رضي الله عنه كان مشغولاً بتسوية الامور وتسكين الفتنة فكانوا يصلون عليه قبل حضوره وكان الحق له لانه هو الخليفة فلما فرغ صلى عليه ثم لم يصل أحد بعده عليه (وعلى) هذا قال علماءنا رحمهم الله تعالى لا يصلي على ميت غائب . وقال الشافعي رضي الله عنه يصلى عليه فان النبي عليه الصلاة والسلام صلى على النجاشي وهو غائب ولكننا نقول طويت الارض وكان هو أولى الاولياء ولا يوجد مثل ذلك في حق غيره . ثم ان كان الميت من جانب المشرق فان استقبل القبلة في الصلاة عليه كان الميت خلفه وذلك لا يجوز وان استقبل الميت كان مصلياً لغير القبلة وذلك لا يجوز ﴿ قال ﴾ واذا كبر الامام على جنازة ثم أتى بجنازة أخرى فوضعت معها قال يفرغ من الصلاة على الأولى ثم يستأنف الصلاة على الثانية لانه شرع في الصلاة على الأولى فيتمها وكذلك ان كبر الثانية ينوي الصلاة عليهما أو لم يحضره نية فيها فهو في الأولى وان كبر ينوي الصلاة على الثانية كان قاطعاً للأولى شاعراً في الثانية فيصلّي على الثانية

المحيط البرهاني

في

الفقه النعماني

فقه الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه

تأليف

الإمام العلامة برهان الدين أبي المعالي محمد بن أحمد بن عبد العزيز

ابن مائة البخاري الحنفى

المتوفى ٦١٦ هـ

تحقيق

عبد الكريم سامي الجدي

المجلد الثاني

يحتوي على الكتب التالية:

تتمة الصلاة - الزكاة - العشر - الخراج - الصوم - المناكحة

مستورات

محمد رجاوي بيروت

لشركت الطباعة والنشر

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

والدعاء والاستغفار مشروع مرة بعد مرة.

وعلمناؤنا رحمهم الله: احتجوا بما روي أن رسول الله عليه السلام صلى على جنازة فلما فرغ جاء عمر رضي الله عنه، ومعه قوم، فأراد أن يصلي عليها فقال عليه السلام: «الصلاة على الجنازة لا تعاد، ولكن ادع للميت واستغفر له»^(١)، وروي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أنه لما مات أخوه عاصم قال لابن عاصم: أرني قبر أبيك فأراه، فقام عليه ودعا ولم يصل عليه.

والمعنى: أن صلاة الفريق الأول وقعت فرضاً أن صلاة الجنازة شرعت قضاء لحق الميت صار مقاماً بالفريق الأول، فسقط الفرض بصلاة الفريق الثاني فيكون نفلاً، والتنفل بصلاة الجنازة غير مشروع، ولو جاز ذلك لكان الأولى أن يصلي على قبر رسول الله عليه السلام من رزق زيارته الآن؛ لأنه في قبره كما وضع؛ لأن لحوم الأنبياء حرام على الأرض، به ورد الأثر عن رسول الله عليه السلام، ولم يستقبل أحد بهذا، فعلم أنه لا تعاد الصلاة على الميت.

قال محمد رحمه الله في «الأصل»: إلا أن يكون الذي صلى أول مرة غير الولي حيث يكون للولي حق الإعادة؛ لأن حق التقدم للولي، وليس لغيره؛ ولأنه إسقاط حقه، وهو تأويل فعل الصحابة، فإن أبا بكر رضي الله عنه كان مشغولاً بتسوية الأمور وتسكين الفتنة، وكانوا يصلون عليه قبل حضوره، وكان الحق لأبي بكر رضي الله عنه؛ لأنه كان هو الخليفة. فلما فرغ صلى عليه، ثم بعده لم يصل عليه أحد.

وأما حديث النبي عليه السلام: كان هو الولي لمن مات بالمدينة، وغير الولي متى صلى على الميت كان للولي حق الإعادة.

وتكره صلاة الجنازة عند طلوع الشمس واستوائها وغروبها لحديث عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه أنه قال: «ثلاث ساعات نهانا رسول الله عليه السلام أن نصلي فيها وأن نقبر فيها موتانا»^(٢) وذكر هذه الساعات، والمراد من ذلك صلاة الجنازة؛ لأن الدفن في هذه الأوقات غير مكروه وإن صلوها لم يكن عليهم إعادتها؛ لأن حق الميت يتأدى بما أدوا، فإن المؤدى في هذه الأوقات صلاة، وإن كان بها نقصان إلا أن السبب أوجبها كذلك؛ لأن سبب صلاة الجنازة حضور الجنازة.

ألا ترى أن الصلاة تضاف إلى الجنازة يقال: صلاة الجنازة، والحكم أبداً يضاف إلى السبب [١٢٤/١] وكذلك تتكرر الصلاة بتكرر الجنازة وهذا يدل على كون الجنازة سبباً فهو معنى قولنا: السبب أوجبها مع النقصان وقد أداها كذلك. فهو نظير ما لو تلا آية السجدة في هذه الأوقات وسجد فيها جاز، وطريقه ما قلنا، ولأنهم لو أعادوها لازدادت الكراهة.

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ٨٣١، وأبو داود في الجنائز حديث ٣١٩٢، والترمذي في الجنائز حديث ١٠٣٠، والنسائي في المواقيت حديث ٥٦٠.

وفرق بينهما فقال: في عدم صلاة الجنازة الأمر فيها واسع، فإنها لم تتمحض صلاة على ما ذكرنا أنها دعاء من وجه، فأنحطت رتبها ودرجتها عن رتبة المكتوبة ودرجتها، فأما عند مشايخنا فكلتاها سواء، والجواب فيهما أنهما تجوزان، فإن تعمدوا ذلك فإنهم يستقبلون الصلاة عليها كما في المكتوبة؛ لأنها في وجوب استقبال القبلة كسائر الصلوات.

قال محمد رحمه الله في «الجامع الصغير»: ولا بأس بالإذن في صلاة الجنازة هكذا وقع في بعض النسخ، ووقع في بعض النسخ ولا بأس بالأذان في صلاة الجماعة فإن كان الصحيح لا بأس بالإذن في صلاة الجنازة فمعناه أحد الشئئين إما إذن الولي غيره في الصلاة على الجنازة؛ لأن للولي حق الصلاة لما ذكرنا، فتكون له ولاية تحويل هذا الحق إلى غيره، وإما إذن أولياء الميت للمصلي لينصرفوا قبل الدفن؛ لأنه لا ينبغي لهم أن ينصرفوا قبل الدفن إلا بإذنهم.

لما روي عن رسول الله عليه السلام أنه قال: «أميران وليسا بأمرين»^(١) ولي الميت قبل الدفن والمرأة تكون في الركب وفي رواية «صاحب الدابة القطوف». وإن كانت الرواية لا بأس بالأذان في صلاة الجنازة فمعناه لا بأس بالإعلام قال الله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي إعلام من الله ورسوله.

والإعلام لا بأس به في صلاة الجنازة فإنه روي عن رسول الله عليه السلام أنه مر بقبر فقال: قبر من هذا فقيل: «قبر فلانة ماتت ليلاً فقال: أذنتموني فقال: خشينا عليك هوام الليل فقال عليه السلام: «إذا مات منكم ميت فأذنوني فإن صلاتي عليكم دعاء ورحمة»^(٢) فدل أنه لا بأس بالإعلام في صلاة الجنازة، ولأن في الإعلام إعانة وحث على الطاعة فلا بأس به لهذا.

وقد حكي عن بعض مشايخ بلخ رحمهم الله: أنه يكره النداء في الأسواق أن فلاناً مات؛ لأنه من أفعال الجاهلية، وينحوه ذكر الكرخي رحمه الله: عن أبي حنيفة رحمه الله أنه لا ينبغي أن يؤذن بالجنازة إلا أهلها وجيرانها ومسجد حيها، وكثيراً من مشايخ بخارى رحمهم الله لم يروا به بأساً إذ ليس المقصود منه الترسيم برسم أهل الجاهلية، وإنما المقصود به الإعلام حثاً على الطاعة ألا ترى أن النداء الخاص لا يكره وكذا لا يكره العام أيضاً.

ولا يصلى على ميت إلا مرة واحدة، وقال الشافعي رحمه الله: يجوز لمن لم يصل أن يصلي عليه.

حجته: أنه لما قبض رسول الله عليه السلام صلى على قبره الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فوجاً بعد فوج، ولأن الصلاة على الميت شرعت دعاءً واستغفاراً له،

(١) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ١٤٩٧٠.

(٢) أخرجه البخاري في الجنازات حديث ١٣٢١.

الطبقات الكبرى

لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ مَنِيعِ الْهَاشِمِيِّ الْبَصْرِيِّ
الْمَعْرُوفِ بِابْنِ سَعْدٍ

الجزء الثالث

في البدرين من المهاجرين والأنصار

دراسة وتحقيق
محمّد عبد القادر عطاء

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



بعض أصحابنا قال: جاء عبد الله بن سلام وقد صَلَّى على عمر فقال: والله لئن كنتم سبقتُموني بالصلاة عليه لا تَسْبِقُونِي بالثناء عليه، فقام عند سريره فقال: نَعَمْ أخو الإسلام كنتَ يا عمر، جَوَاداً بالحقِّ بخيلاً بالباطل، تَرْضَى حين الرضى وتَغْضِبُ حين الغضب، عَفِيفَ الطَّرْفِ طَيِّبَ الظَّرْفِ، لم تكن مَدَاحاً ولا مُغْتَاباً. ثُمَّ جَلَسَ.

قال: حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ: سَمِعْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَخْبِرُ عَنْ أَبِيهِ لَعَلَّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ عَلِيّاً دَخَلَ عَلَى عُمَرَ وَهُوَ مُسَجًّى فَقَالَ لَهُ كَلَاماً حَسَناً ثُمَّ قَالَ: مَا عَلَى الْأَرْضِ أَحَدٌ أَلْقَى اللَّهَ بِصَحِيفَتِهِ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ هَذَا الْمُسَجًّى بَيْنَكُمْ.

قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَنْ سَفِيَانِ بْنِ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ سَمِعَ مِنْهُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ جَعْفَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَلَمْ يَشْكُ، قَالَ وَقَالَ: لَمَّا انْتَهَى إِلَيْهِ عَلِيٌّ قَالَ لَهُ: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ، مَا أَحَدٌ أَلْقَى اللَّهَ بِصَحِيفَتِهِ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ هَذَا الْمُسَجًّى بَيْنَكُمْ.

قال: أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ اللَّيْثِيُّ عَنْ جَعْفَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيّاً لَمَّا غُسِّلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَكَفَّنَ وَحُمِلَ عَلَى سَرِيرِهِ وَقَفَ عَلَيْهِ عَلِيٌّ فَأَنَّثَى عَلَيْهِ وَقَالَ: وَاللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ رَجُلٌ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِصَحِيفَتِهِ مِنْ هَذَا الْمُسَجًّى بِالثُّوبِ.

قال: أَخْبَرَنَا يَعْلَى وَمُحَمَّدُ ابْنَا عُبَيْدٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا حَجَّاجُ بْنُ دِينَارٍ الْوَاسِطِيُّ عَنْ أَبِي جَعْفَرَ قَالَ: أَتَى عَلِيٌّ عُمَرَ وَهُوَ مُسَجًّى فَقَالَ: مَا عَلَى الْأَرْضِ رَجُلٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِصَحِيفَتِهِ مِنْ هَذَا الْمُسَجًّى.

قال: أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ: أَخْبَرَنَا فُضَيْلُ بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ جَعْفَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: نَظَرَ عَلِيٌّ إِلَى عُمَرَ وَهُوَ مُسَجًّى فَقَالَ: مَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِمِثْلِ صَحِيفَتِهِ مِنْ هَذَا الْمُسَجًّى.

قال: أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَوْسُفَ الْأَزْرَقِ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو بَشَرٍ وَرَقَاءُ بْنُ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرَ عَنْ عَلِيٍّ مِثْلَهُ.

قال: أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَيْمَنٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو جَعْفَرَ أَنَّ عَلِيّاً دَخَلَ عَلَى عُمَرَ وَقَدْ مَاتَ وَسُجِّيَ بِثَوْبٍ فَقَالَ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، فَوَاللَّهِ مَا كَانَ فِي الْأَرْضِ رَجُلٌ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِصَحِيفَتِهِ مِنْ صَحِيفَتِكَ.

قال: أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ قَالَ: حَدَّثَنِي جَعْفَرُ

محمّد بن عمار عن أبيه أنّ صهيياً كبر على عمر أربعاً.

قال: أخبرنا الفضل بن دكين قال: أخبرنا خالد بن إلياس عن صالح بن يزيد مولى الأسود قال: كنتُ عند سعيد بن المسيّب فمرّ عليه عليّ بن حسين فقال: أين صلّي على عمر؟ قال: بين القبر والمنبر.

قال: أخبرنا محمد بن عمر قال: حدّثني معمر بن راشد عن الزهريّ قال: وحدّثني كثير بن زيد عن المطلب بن عبدالله بن حنطب قال: صلّي عمر على أبي بكر، وصلّي صهييب على عمر.

قال: أخبرنا محمد بن عمر قال: حدّثني عبدالله بن الحارث عن أبي الحويرث عن جابر قال: نزل في قبر عمر عثمان بن عفّان وسعد بن زيد بن عمرو بن نفيل وصهييب بن سنان وعبدالله بن عمر.

قال: أخبرنا محمد بن عمر قال: أخبرنا خالد بن أبي بكر قال: دفن عمر في بيت النبي، ﷺ، وجعل رأس أبي بكر عند كتفي النبي، وجعل رأس عمر عند حقوي النبي، ﷺ.

قال: أخبرنا سويد بن سعيد قال: أخبرنا عليّ بن مُشهر عن هشام بن عروة قال: لما سقط الحائط عنهم في زمن الوليد بن عبد الملك أخذ في بنائه فبَدَتْ لهم قدّم ففرغوا وظنّوا أنها قدّم النبي، ﷺ، فما وجدوا أحداً يَعْلَمُ ذلك حتى قال لهم عروة: لا والله ما هي قدّم النبي، ما هي إلّا قدّم عمر.

قال: أخبرنا وكيع بن الجراح والفضل بن دكين ومحمّد بن عبدالله الأسديّ قالوا: أخبرنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال: قالت أمّ أيمن يوم أُصيبَ عمر: اليوم وهى الإسلام، قال وقال طارق بن شهاب: كان رأيي عمر كَيَقِين رجُل.

قال: أخبرنا إسحاق بن سليمان الرازي قال: سمعتُ خلف بن خليفة يحدّثنا عن أبيه عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم قال: قال يوم مات عمر: اليوم أصبح الإسلام مولياً، ما رجُل بأرضٍ فلاه يَطْلُبُهُ العدو فأتاه آتٍ فقال له خذْ حَدْرَكَ بأشدّ فراراً من الإسلام اليوم.

قال: أخبرنا محمد بن عبيد الطنافسي قال: أخبرنا سالم المرادي قال: أخبرنا

كِتَابُ بَدَائِعِ الصَّحَا فِي تَرْغِيبِ الشَّرَائِعِ

تأليف

الإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي
الملقب بملك العلماء التوفي سنة ٥٨٧ هجرية

الجزء الأول

الطبعة الثانية

١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الأول فالدليل على فرضيتها ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صلوا على كل بر وفاجر وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال للسلم على المسلم ست حقوق وذكر من جلتها أنه يصلى على جنازته وكفاية على الإيجاب وكذا مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم والامة من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا عليها دليل القرينة والاجماع منعقد على فرضيتها أيضا إلا أنهم افترض كفاية إذا قام به البعض يسقط عن الباقي لان ما هو الفرض وهو قضاء حق الميت يحصل البعض ولا يمكن إيجابها على كل واحد من آحاد الناس فصار بمنزلة الجهاد لكن لا يسع الاجتماع على تركها كالجهاد أو أمانيان من يصلى عليه فكل مسلم مات بعد الولادة يصلى عليه صغيرا كان أو كبيرا ذكرًا كان أو أنثى حرا كان أو عبدا إلا البغاة وقطاع الطريق ومن عثل حالهم لقول النبي صلى الله عليه وسلم صلوا على كل بر وفاجر وقوله للمسلم على المسلم ست حقوق وذكر من جلتها أن يصلى على جنازته من غير فصل إلا ما خص بدليل والبغاة ومن عثل حالهم مخصوصون لما ذكرنا ولا يصلى على من وجد ميتا وقد ذكرناه في باب الغسل وإن مات في حال ولادته فإن كان خرج أكثره صلى عليه وإن كان أقله لم يصلى عليه اعتبارا بالأغلب وإن كان خرج نصفه لم يذكر في الكتاب ويجب أن يكون هذا على قياس ما ذكرنا من الصلاة على نصف الميت ولا يصلى على بعض الإنسان حتى يوجد إلا أكثر منه عندنا لأننا لو صلينا على هذا البعض يلزمنا الصلاة على الباقي إذا وجدناه فيؤدي إلى التكرار وأنه ليس بمشروع عندنا بخلافه لأنه إذا صلى عليه لم يصلى على الباقي إذا وجد وقد ذكرنا في باب الغسل وذكرنا اختلاف رواية الكرخي والطحاوي في النصف المنقطع ولا يصلى على ميت إلا مرة واحدة لا جماعة ولا وحدا ناعدا لأن يكون الذين صلوا عليهم الأجانب بغير أمر أو إلباء ثم حضر الولي حينئذ أنه أن يعيدها وقال الشافعي يجوز لمن لم يصلى أن يصلى واحتج بما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على الجاشي ولا شئانه كان صلى عليه وروى أنه صلى الله عليه وسلم مرة بقر جديد فسأل عنه فقيل قبر فلانة فقال هلا أدنقوني بالصلاة عليها فقيل إنها دفنت ليلنا شئنا عليه هوام الأرض فقال صلى الله عليه وسلم إذا مات إنسان فادفوني فإن صلاتي عليه رحمة وقام وجعل القبر بينه وبين القبلة وصلى عليه وكذا الصحابة رضي الله عنهم صلوا على النبي صلى الله عليه وسلم جماعة بعد جماعة ولأنهم ادعوا ولا بأس بتكرار الدعاء ولأن حق الميت وإن قضى فلكل مسلم في الصلاة حق ولا نه يثاب بذلك وعسى أن يغفر له بركته هذا الميت كرامة ولم يرض هذا الحق في حق كل شخص فكان له أن يقضى حقه (ولنا) ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة فلما فرغ جاء عمر ومعه قوم فأراد أن يصلى ثانيا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة على الجنازة لا تعاد ولكن ادع الميت واستغفر له وهذا نص في الباب وروى ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم فاتهما صلاة على جنازة فلما حضر أمارا دعا على الاستغفار له وروى عن عبد الله بن سلام أنه فاتته الصلاة على جنازة عمر رضي الله عنه فلما حضر قال إن سبقوني بالصلاة عليه فلا تسبقوني بالدعاء له والدليل عليه أن الامة توارثت ترك الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الخلفاء الراشدين والصحابة رضي الله عنهم ولو جاز لما ترك مسلم الصلاة عليهم خصوصا على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه في قبره كما وضع فإن لحوم الانبياء حرام على الأرض به ورد الا ن تركهم ذلك اجماعا منهم دليل على عدم جواز التكرار ولأن الفرض قد سقط بالفعل مرة واحدة لكونها فرض كفاية ولهذا ان من لم يصلى لترك الصلاة ثانيا لا يأثم وإذا سقط الفرض فلوصلى ثانيا كان نقلا والتنقل بصلاة الجنازة غير مشروع بدليل أن من صلى مرة لا يصلى ثانيا وهذا بخلاف ما إذا تقدم غير الولي فصلى إن الولي أن يصلى عليه لأنه إذا لم يجز الأول تبين أن الأول لم يقع فرضه إلا حتى التقدم كان له فإذا تقدم غيره بغيره كان له أن يستوفي حقه في التقدم فيقع الأول فرضا فهو الفرق والنبي صلى الله عليه وسلم انما أعاد لان ولاية الصلاة كانت له فإنه كان أولى الاولياء قال الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يصلى على موتاكم غيري مادمت بين أظهركم فلم يسقط الفرض بآداء غيره وهذا هو تأويل فعل الصحابة رضي الله عنهم فإن

المحيط البرهاني

في

الفقه النعماني

فقه الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه

تأليف

الإمام العلامة برهان الدين أبي المعالي محمد بن أحمد بن عبد العزيز

ابن مائة البخاري الحنفى

المتوفى ٦١٦ هـ

تحقيق

عبد الكريم سامي الجدي

المجلد الثاني

يحتوي على الكتب التالية:

تتمة الصلاة - الزكاة - العشر - الخراج - الصوم - النكاح

مستورات

محمد رجاوي بيزون

لشركت السنة والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

والدعاء والاستغفار مشروع مرة بعد مرة.

وعلمناؤنا رحمهم الله: احتجوا بما روي أن رسول الله عليه السلام صلى على جنازة فلما فرغ جاء عمر رضي الله عنه، ومعه قوم، فأراد أن يصلي عليها فقال عليه السلام: «الصلاة على الجنازة لا تعاد، ولكن ادع للميت واستغفر له»^(١)، وروي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أنه لما مات أخوه عاصم قال لابن عاصم: أرني قبر أبيك فأراه، فقام عليه ودعا ولم يصل عليه.

والمعنى: أن صلاة الفريق الأول وقعت فرضاً أن صلاة الجنازة شرعت قضاء لحق الميت صار مقاماً بالفريق الأول، فسقط الفرض بصلاة الفريق الثاني فيكون نفلاً، والتنفل بصلاة الجنازة غير مشروع، ولو جاز ذلك لكان الأولى أن يصلي على قبر رسول الله عليه السلام من رزق زيارته الآن؛ لأنه في قبره كما وضع؛ لأن لحوم الأنبياء حرام على الأرض، به ورد الأثر عن رسول الله عليه السلام، ولم يستقبل أحد بهذا، فعلم أنه لا تعاد الصلاة على الميت.

قال محمد رحمه الله في «الأصل»: إلا أن يكون الذي صلى أول مرة غير الولي حيث يكون للولي حق الإعادة؛ لأن حق التقدم للولي، وليس لغيره؛ ولأنه إسقاط حقه، وهو تأويل فعل الصحابة، فإن أبا بكر رضي الله عنه كان مشغولاً بتسوية الأمور وتسكين الفتنة، وكانوا يصلون عليه قبل حضوره، وكان الحق لأبي بكر رضي الله عنه؛ لأنه كان هو الخليفة. فلما فرغ صلى عليه، ثم بعده لم يصل عليه أحد.

وأما حديث النبي عليه السلام: كان هو الولي لمن مات بالمدينة، وغير الولي متى صلى على الميت كان للولي حق الإعادة.

وتكره صلاة الجنازة عند طلوع الشمس واستوائها وغروبها لحديث عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه أنه قال: «ثلاث ساعات نهانا رسول الله عليه السلام أن نصلي فيها وأن نقبر فيها موتانا»^(٢) وذكر هذه الساعات، والمراد من ذلك صلاة الجنازة؛ لأن الدفن في هذه الأوقات غير مكروه وإن صلوها لم يكن عليهم إعادتها؛ لأن حق الميت يتأدى بما أدوا، فإن المؤدى في هذه الأوقات صلاة، وإن كان بها نقصان إلا أن السبب أوجبها كذلك؛ لأن سبب صلاة الجنازة حضور الجنازة.

ألا ترى أن الصلاة تضاف إلى الجنازة يقال: صلاة الجنازة، والحكم أبداً يضاف إلى السبب [١٢٤/١] وكذلك تتكرر الصلاة بتكرر الجنازة وهذا يدل على كون الجنازة سبباً فهو معنى قولنا: السبب أوجبها مع النقصان وقد أداها كذلك. فهو نظير ما لو تلا آية السجدة في هذه الأوقات وسجد فيها جاز، وطريقه ما قلنا، ولأنهم لو أعادوها لازدادت الكراهة.

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ٨٣١، وأبو داود في الجنائز حديث ٣١٩٢، والترمذي في الجنائز حديث ١٠٣٠، والنسائي في المواقيت حديث ٥٦٠.

وفرق بينهما فقال: في عدم صلاة الجنازة الأمر فيها واسع، فإنها لم تتمحض صلاة على ما ذكرنا أنها دعاء من وجه، فأنحطت رتبها ودرجتها عن رتبة المكتوبة ودرجتها، فأما عند مشايخنا فكلتاها سواء، والجواب فيهما أنهما تجوزان، فإن تعمدوا ذلك فإنهم يستقبلون الصلاة عليها كما في المكتوبة؛ لأنها في وجوب استقبال القبلة كسائر الصلوات.

قال محمد رحمه الله في «الجامع الصغير»: ولا بأس بالإذن في صلاة الجنازة هكذا وقع في بعض النسخ، ووقع في بعض النسخ ولا بأس بالأذان في صلاة الجماعة فإن كان الصحيح لا بأس بالإذن في صلاة الجنازة فمعناه أحد الشئتين إما إذن الولي غيره في الصلاة على الجنازة؛ لأن للولي حق الصلاة لما ذكرنا، فتكون له ولاية تحويل هذا الحق إلى غيره، وإما إذن أولياء الميت للمصلي لينصرفوا قبل الدفن؛ لأنه لا ينبغي لهم أن ينصرفوا قبل الدفن إلا بإذنهم.

لما روي عن رسول الله عليه السلام أنه قال: «أميران وليسا بأمرين»^(١) ولي الميت قبل الدفن والمرأة تكون في الركب وفي رواية «صاحب الدابة القطوف». وإن كانت الرواية لا بأس بالأذان في صلاة الجنازة فمعناه لا بأس بالإعلام قال الله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي إعلام من الله ورسوله.

والإعلام لا بأس به في صلاة الجنازة فإنه روي عن رسول الله عليه السلام أنه مر بقبر فقال: قبر من هذا فقيل: «قبر فلانة ماتت ليلاً فقال: أذنتموني فقال: خشينا عليك هوام الليل فقال عليه السلام: «إذا مات منكم ميت فأذنوني فإن صلاتي عليكم دعاء ورحمة»^(٢) فدل أنه لا بأس بالإعلام في صلاة الجنازة، ولأن في الإعلام إعانة وحث على الطاعة فلا بأس به لهذا.

وقد حكي عن بعض مشايخ بلخ رحمهم الله: أنه يكره النداء في الأسواق أن فلاناً مات؛ لأنه من أفعال الجاهلية، وينحوه ذكر الكرخي رحمه الله: عن أبي حنيفة رحمه الله أنه لا ينبغي أن يؤذن بالجنازة إلا أهلها وجيرانها ومسجد حيها، وكثيراً من مشايخ بخارى رحمهم الله لم يروا به بأساً إذ ليس المقصود منه الترسم برسم أهل الجاهلية، وإنما المقصود به الإعلام حثاً على الطاعة ألا ترى أن النداء الخاص لا يكره وكذا لا يكره العام أيضاً.

ولا يصلى على ميت إلا مرة واحدة، وقال الشافعي رحمه الله: يجوز لمن لم يصل أن يصلي عليه.

حجته: أنه لما قبض رسول الله عليه السلام صلى على قبره الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فوجاً بعد فوج، ولأن الصلاة على الميت شرعت دعاءً واستغفاراً له،

(١) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ١٤٩٧٠.

(٢) أخرجه البخاري في الجنازات حديث ١٣٢١.

كِتَابُ

بَيْتُ الْمَلِكِ الْمُنَوَّرِ

لِابْنِ شَيْبَةَ

أَبُو زَيْدٍ عَمْرٍو بْنُ شَيْبَةَ الْفَيْرِيُّ الْبَصْرِيُّ

١٧٣هـ - ٢٦٢هـ

الجزء الأول

محققه

فهریم محمد دشتوت

النبي صلى الله عليه وسلم من هذا المُسَجَّى بينكم (١) .
 * حدثنا هشام بن عبيد الملك قال ، حدثنا محمد بن أبان ،
 عن خلف بن حَوْشَب قال ، أدركت رجلاً من أصحاب عبد الله شيخاً
 كبيراً قال : خرج علينا علي رضي الله عنه من القصر وعليه بردة
 يمانية من هذه اليمانية الخمر عتيق منها جيد فجعل القوم يمسونه
 ويقولون : من أين لك هذا يا أمير المؤمنين ؟ قال : هذا كسانيه حبيبي
 عمر رضي الله عنه ، فلما ذكر عمر رضي الله عنه قَبِعَ (٢) رأسه
 بالبرد . ثم بكى حتى رَجِمَهُ من كان ثم .

* حدثنا مسلم بن إبراهيم قال ، حدثنا نوح بن قيس قال ،
 حدثنا عون بن أبي شداد : أن عبد الله بن سلام رضي الله عنه لم يدرك
 الصلاة على عمر رضي الله عنه فقال : إن كنتم سبقتُموني بالصلاة عليه
 فلن تسبقوني بالثناء ، ثم قال نَعَمْ أخو الإسلام كنتَ يا عمر ،
 كنت عفَّ الطرف ، عفَّ الظَّهر ، جَوَاداً بالحق ، بخيلاً بالباطل ،
 ترضى حين الرضا ، وتسخط حين السخط ، لم تكن مَذَاحاً ولا عِيَاباً (٣) .
 * حدثنا محمد بن حاتم قال ، حدثنا سويد بن محمد الوراق
 قال : حدثنا سالم (المرادي عن (٤) عمرو بن هرم ، عن عبد الله

(١) ورد في مناقب عمر لابن الجوزي ص ٢٤٠ مع اختصار في ألفاظه ، ويعناه
 في طبقات ابن سعد ٣ : ٣٦٩ .

(١) قَبِعَ رأسه بالبرد : أدخل رأسه فيه (محيط المحيط) .

(٢) ورد في سيرة عمر ٢ : ٦٤١ .

(٣) يياض بالأصل بمقدار كلمتين ، والمثبت عن طبقات ابن سعد ٣ : ٣٦٩ ،
 وهو سالم بن عبد الواحد المرادي - أبو العلاء الكوفي ، وثقه ابن حبان (الخلاصة
 للخزرجي ص ١٣١ ط بولاق) .

الكتاب محمد
من
أنساب الأشراف

صنفه

الإمام أحمد بن يحيى بن جابر

البلاذري

المتوفى ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م

الجزء العاشر

بنو زهرة بن كلاب بن عدي بن كعب

حققه وقدم له

الدكتور رياض زركلي

الأستاذ الدكتور سهيل زكار

بإشراف

مكتب البحوث والدراسات

في

دار الفكر

الطبعة والنشر والتوزيع

في زمن الوليد بن عبد الملك أخذوا في بنائه فبدت لهم قدم ففزعوا وظنوا أنها قدم النبي ﷺ فما وجدوا أحداً يعلم ذلك حتى قال لهم عروة : والله ما هي قدم النبي ﷺ ، وما هي إلا قدم عمر .

حدثني محمد بن سعد وإبراهيم بن مسلم الوكيعي قالا : ثنا وكيع بن الجراح ، ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال : قالت أم أيمن يوم أصيب عمر رضي الله تعالى عنه : اليوم وهى الإسلام ، وقال طارق : كان ظن عمر كيقين رجل .

حدثني محمد بن حاتم ، ثنا إسحاق بن سليمان الرازي عن خلف بن خليفة سمعه يحدث عن أبيه عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال يوم مات عمر رضي الله تعالى عنه : اليوم أصبح الإسلام مولياً ما رجل بأرض فلا يطلبه العدو فيحذره ، بأشد فراراً من الإسلام اليوم .

حدثني محمد بن سعد ، ثنا محمد بن عبيد الطنافسي عن سالم المرادي ، ثنا بعض أصحابنا قال : جاء عبدالله بن سلام وقد صلي على عمر فقال : والله لئن سبقتموني بالصلاة عليه لا تسبقوني بالثناء ، فقام عند سريره ، فقال : نَعَمْ أخو الإسلام كنت يا عمر . جواداً بالحق ، بخيلاً بالباطل ، ترضى حين الرضا ، وتغضب حين الغضب ، عفيف الطرف طيب الظرف لم تكن مداحاً ولا مغتاباً ، ثم جلس .

حدثنا إسحاق الفروي أبو موسى ، وعمر بن محمد قالا : ثنا سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن علياً دخل على عمر رضي الله تعالى عنها وهو مسجى فقال : ما على الأرض أحد ألقى الله بصحيفته أحب إلي من هذا المسجى بينكم .

﴿ الجزء السابع عشر من ﴾

كِتَابُ الْمَبْسُوطِ لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ السَّيِّدِ خَيْرِ بْنِ الْخَيْرِ بْنِ

وكتب ظاهر الرواية أتت * ستا وبالأصول أيضاً سميت
صنفها محمد الشيباني * حرر فيها المذهب النعماني
الجامع الصغير والكبير * والسير الكبير والصغير
ثم الزيادات مع المبسوط * تواترت بالسند المضبوط
ويجمع الست كتاب الكافي * للحاكم الشهيد فهو الكافي
أقوى شروحه الذي كالشمس * مبسوط شمس الأمة السرخسي

﴿ تنبيه ﴾ قد باشر جمع من حضرات أفاضل العلماء تصحيح هذا الكتاب بمساعدة
جماعة من ذوي الدقة من أهل العلم والله المستعان وعليه التكلان

دار المعرفة

بيروت - لبنان

حجة كذى اليد فانه اذا قال هو لى كان مستحقا له ما لم يثبت الغير استحقاقه فاما المودع
يدعى رد لوديسة أو هلاكها فهو مقبول القول فى ذلك لان الخصم سلطه على ذلك فيثبت
بمجرد قوله فكان مدعى عليه أو لانه منكر الضمان فى ذمته فكان مدعى عليه فلى الوجه
الاول يخاف لنفى التهمة وعلى الوجه الآخر يخاف لانكاره الضمان (ألا ترى) أن الرد
لا يثبت بيمينه حتى لو ادعى الرد على الوصي لا يكون الوصى ضامنا وان كان الذى فى يديه
ادعى أنه باعه من هذا الرجل أو أجره فهو المدعى وعليه البيعة لانه يدعى سبب نقل الملك
فى الدين أو المنفعة اليه واستحقاقه الموضع عليه فيكون مدعى محتاجا الى أدبات صدقه وعلى
الآخر اليمين لانكاره قال وان ادعى ديننا على رجل بوجه من الوجوه فانكر الآخر فالبيعة على
المدعى بدعواه أمرا عارضا وهو اشتغال ذمة الغير بحتمه والمدعى عليه هو المنكر لنفسه بالاصل
وهو براءة ذمته فان أقر بالدين وقال قد قبضته اياه كان هو المدعى لان القضاء يمترض
الوجوب فهو الذى يدعى الآن أمرا عارضا وكذلك ان ادعى الابراء أو التأجيل فهو المدعى لان
الابراء مفرغ لذمته بعد اشتغالها باتفاقهما والتأجيل يؤخر المطالبة بعد تقرر السبب بوجه المطالبة
باتفاقهما فهو الذى يدعى أمرا عارضا فعليه البيعة ويدعى الآخر اليمين قال دار فى يد رجلين كل واحد
منهما يدعى أنهما له وكل واحد منهما يدعى لما فى يد صاحبه لان فى يد كل واحد منهما نصف
الدار فكان الدار الواحدة بمنزلة دارين فى يد كل واحد منهما أو أحدهما وكل واحد منهما يدعى
فكان كل واحد منهما مدعى لما فى يد صاحبه فعليه البيعة ومنكر الدعوى صاحبه فيما فى يده
فان أقاما البيعة قضى لكل واحد منهما بالنصف الذى فى يد صاحبه فرجعنا بيعة الخارج
على بيعة ذى اليد فى دعوى الملك المطلق فلو لم يقيم لهما بيعة يخلف كل واحد منهما على دعوى
صاحبه وأيهما حلف بريء منهما وأيهما نكل عن اليمين لزمه دعوى صاحبه لان نكوله قائم
مقام اقراره لما ادعاه صاحبه فقد أسلمت هذه البيعة على فصلين أحدهما ان بيعة الخارج
وبيعة ذى اليد اذا تعارضا على الملك المطلق فينبى الخارج أولى بالقبول عندنا وفى أحد قولى
الشافى تنأى البيعتان ويكون المدعى لذى اليد كان فى يده لاقضائه له وفى القول الآخر
ترجع بيعة ذى اليد فيقضى به لذى اليد فقضاء ملك بالبيعة وطريقه على القول الاول أن
بيعة الخارج حجة يجوز دفعها بالظن فيها فيجوز دفعها بالمعارضة كالدلة الشرعية فاذا تحقق
التعارض فالتقاضى يتقن بكذب أحدهما لان العين الواحدة فى وقت واحد لا تكون كلها

﴿ الجزء الثالث عشر من ﴾

كِتَابُ الْمَبْسُوطِ لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ السَّيِّدِ خَيْرِ بْنِ الْجَمْعِ

وكتب ظاهر الرواية أت * ستا وبالأصول أيضاً سميت
صنفها محمد الشيباني * حرر فيها المذهب النعماني
الجامع الصغير والكبير * والسير الكبير والصغير
ثم الزيادات مع المبسوط * تواترت بالسند المضبوط
ويجمع الست كتاب الكافي * للحاكم الشهيد فهو الكافي
أقوى شروحه الذي كالشمس * مبسوط شمس الأمة السرخسي

﴿ تنبيه ﴾ قد باشر جمع من حضرات أفاضل العلماء تصحيح هذا الكتاب بمساعدة
جماعة من ذوي الدقة من أهل العلم والله المستعان وعليه التكلان

دار المعرفة
بيروت - لبنان

فلهذا يعتق نصف كل واحدة منهما وتسمى كل واحدة منهما في نصف قيمتها للبائع لان حكم أمية
 الولد لا يثبت فيما هو ملك البائع منهما وكذلك يعتق أحد الولدين على المشتري وليس احدهما
 بذلك بأولى من الآخر فيعتق نصف كل واحد منهما ويسمى كل واحد منهما في نصف
 قيمته للبائع ولا يثبت نسب كل واحد منهما لان من ثبت نسبه من المشتري منهما مجهول
 وانما يثبت في المجهول ما يحتمل التعليق بالشرط والنسب لا يحتمل التعليق بالشرط فلا يثبت
 في المجهول . قال (واذا وطئها المشتري والبائع جميعا فادعى هو والمشتري ولديهما جميعا
 فالقول قول المشتري في التي وطئها أولا وهي أم ولده والولد ولده) لان خيار البيان كان
 للمشتري دون البائع فالمصير الى قوله بالتميين أولى من المصير الى قول البائع ثم عليه عقر
 الاخرى لانه وطئها وهي مملوكة للبائع والاخرى وولدها للبائع ويثبت نسب ولدها من
 البائع لانه ظهر أنه استولدها في ملكه وعلى البائع عقر أم ولد المشتري لاقراره بانه وطئها
 وقد سقط الحد عنه بالشبهة فلزمه العقر فيجمل المقر بالمقر قصاصا ويترادان الفضل ان كان
 فيه فضل وان مات البائع والمشتري قبل البيان فالقول قول ورثة المشتري لانهم قائمون بمقامه
 ولان الثمن يلزمهم فان لم يعلموا لم يثبت نسب واحد من الولدين لامن البائع ولا من
 المشتري لان الثابت نسبه من كل واحد منهما مجهول والامتنان وولدهما أحرار لان كل
 واحدة منهما أم ولد لاحدهما وقد عتقت بموت مولاها والولدان كذلك وعلى المشتري نصف
 ثمن كل واحد منهما لاجل التعارض والتساوى فان كل واحد من الثمنين يلزمه في حال دون
 حال وعليه نصف عقر كل واحد منهما وعلى البائع كذلك نصف عقر كل واحد منهما وهذا
 قصاص لانه لا فائدة في القبض والرد ولا الجارتين والولدين بين البائع والمشتري لان كل
 واحدة عتقت منهما جميعاً . قال (واذا اختلف البائع والمشتري في اشتراط الخيار فالقول
 قول الذي ينفيه منهما) لانه متمسك بمقتضى العقد وهو الازوم ولان الخيار مانع لا يثبت الا
 بالشرط فالمدعى منهما يدعى شرطاً زائداً والآخر ينكر . فالقول قول المنكر كما في دعوى
 الاجل وان اختلفا في مقداره فالقول قول المقر باقصر الوقتين لان الثابت من الخيار ما وقع
 الاتفاق عليه واختلفا في الزيادة على ذلك في هذا الفصل كاختلافهما في أصل الخيار في

فلهذا يعتق نصف كل واحدة منهما وتسمى كل واحدة منهما في نصف قيمتها للبائع لان حكم أمية
 الولد لا يثبت فيما هو ملك البائع منهما وكذلك يعتق أحد الولدين على المشتري وليس احدهما
 بذلك بأولى من الآخر فيعتق نصف كل واحد منهما ويسمى كل واحد منهما في نصف
 قيمته للبائع ولا يثبت نسب كل واحد منهما لان من ثبت نسبه من المشتري منهما مجهول
 وانما يثبت في المجهول ما يحتمل التعليق بالشرط والنسب لا يحتمل التعليق بالشرط فلا يثبت
 في المجهول . قال (واذا وطئها المشتري والبائع جميعا فادعى هو والمشتري ولديهما جميعا
 فالقول قول المشتري في التي وطئها أولا وهي أم ولده والولد ولده) لان خيار البيان كان
 للمشتري دون البائع فالمصير الى قوله بالتميين أولى من المصير الى قول البائع ثم عليه عقر
 الاخرى لانه وطئها وهي مملوكة للبائع والاخرى وولدها للبائع ويثبت نسب ولدها من
 البائع لانه ظهر أنه استولدها في ملكه وعلى البائع عقر أم ولد المشتري لاقراره بانه وطئها
 وقد سقط الحد عنه بالشبهة فلزمه العقر فيجمل المقر بالمقر قصاصا ويترادان الفضل ان كان
 فيه فضل وان مات البائع والمشتري قبل البيان فالقول قول ورثة المشتري لانهم قائمون بمقامه
 ولان الثمن يلزمهم فان لم يعلموا لم يثبت نسب واحد من الولدين لامن البائع ولا من
 المشتري لان الثابت نسبه من كل واحد منهما مجهول والامتنان وولدهما أحرار لان كل
 واحدة منهما أم ولد لاحدهما وقد عتقت بموت مولاها والولدان كذلك وعلى المشتري نصف
 ثمن كل واحد منهما لاجل التعارض والتساوى فان كل واحد من الثمنين يلزمه في حال دون
 حال وعليه نصف عقر كل واحد منهما وعلى البائع كذلك نصف عقر كل واحد منهما وهذا
 قصاص لانه لا فائدة في القبض والرد ولا الجارتين والولدين بين البائع والمشتري لان كل
 واحدة عتقت منهما جميعاً . قال (واذا اختلف البائع والمشتري في اشتراط الخيار فالقول
 قول الذي ينفيه منهما) لانه متمسك بمقتضى العقد وهو الازوم ولان الخيار مانع لا يثبت الا
 بالشرط فالمدعى منهما يدعى شرطاً زائداً والآخر ينكر . فالقول قول المنكر كما في دعوى
 الاجل وان اختلفا في مقداره فالقول قول المقر باقصر الوقتين لان الثابت من الخيار ما وقع
 الاتفاق عليه واختلفا في الزيادة على ذلك في هذا الفصل كاختلافهما في أصل الخيار في

المصنف لأبي يحيى شاذلي

الإمام أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شاذية البغلي الكوفي
المرور سنة ١٥٩ هـ - والتمنى سنة ٢٣٥ هـ

تقديم معالي الشيخ
ناصر بن محمد العزيز (أبو حبيب الشري)

تحقيق
أ.د. سعد بن ناصر بن محمد العزيز (أبو حبيب الشري)

المجلد السابع

تتمة كتاب الجنائز، كتاب النذور والأيمان والكفارات، كتاب الحج

(١١٦٤٢ - ١٣٦٧)

دار الكتب
للشؤون

اللهم عبدك وابن عبدك نزل بك اليوم فاغفر له ذنبه ووسع عليه مدخله^(١) فإننا لا نعلم^(٢) إلا خيراً وأنت أعلم به^(٣).

١٢٠٦٦ - حدثنا ابن علية قال: رأيت أيوب (يقوم)^(٤) على القبر فيدعو للميت قال: وربما رأيته يدعو له وهو في القبر قبل أن يخرج.

[١٢٨] (في الميت يحشى في قبره)^(٥)

١٢٠٦٧ - حدثنا عباد بن العوام عن حجاج عن عمير (بن)^(٦) سعيد أن علياً (حشى)^(٧) في قبر ابن المكف^(٨).

١٢٠٦٨ - [حدثنا وكيع عن مالك بن مغول عن عمير بن سعيد أن علياً حشى في قبر ابن المكف]^(٩).

١٢٠٦٩ - حدثنا وكيع عن موسى بن عبيدة عن يعقوب (بن)^(١٠) زيد أن

(١) تكرر ما بين المعكوفين في: [ها].

(٢) في [ها]: زيادة (منه).

(٣) صحيح.

(٤) في [ز]: ص: (يقوم).

(٥) في [ص]: [في الرجل يحشى في القبر].

(٦) في [أ]: (عن).

(٧) سقطت من [ز].

(٨) منقطع حكماً؛ حجاج مدلس.

(٩) سقط الخبر من: [ص].

(١٠) صحيح.

(١١) في [أ]: ب، ط، هـ: (عن).

رِوَايَاتُ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ

(٢٢)

المُصَنَّفُ

لِلْإِمَامِ الْجَافِظِ أَبِي بَكْرٍ عَبْدِ الرَّزَّاقِ بْنِ هَمَّامٍ الصَّنَعَاءِيِّ

الطبعة الثانية

طبعة مزودة موثقة أعيدتพิมพ์ على سبع نسخ خطية

تحتوي (١٦١) رواية جديدة

للتجَلُّدِ الرَّابِعِ

مُحَقِّقٌ وَدِرَاسَةٌ

مُرَكَّبُ الْبُحُوثِ وَتَقْنِيَةُ الْمَعْلُومَاتِ

دَارُ التَّحْقِيقِ

النَّاسُ عَنْهُ^(١)، قَامَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَوَقَفَ ۖ عَلَيْهِ فَدَعَا لَهُ، قُلْتُ^(٢) : أَسَمِعْتُ مِنْ قَوْلِهِ شَيْئًا؟ قَالَ : لَا .

• [٦٧٠٤] عبد الرزاق عن ابن جريج، قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ، عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِمْ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَقَفَ عَلَى قَبْرِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ، حِينَ فُرِغَ مِنْهُ، فَدَعَا لَهُ، وَصَلَّى عَلَيْهِ فَمِنْ هُنَالِكَ أَخَذَ ذَلِكَ .

• [٦٧٠٥] أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ أَيُّوبَ، قَالَ : وَقَفَ ابْنُ الْمُثَنِّدِ عَلَى قَبْرِ بَعْدَ أَنْ فُرِغَ مِنْهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ، هُوَ الْآنَ يُسْأَلُ .

• [٦٧٠٦] عبد الرزاق، عَنِ الثَّوْرِيِّ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي مُذَرِّجٍ الْأَشْجَعِيِّ، أَنَّ عُمَرَ كَانَ، إِذَا سَوَّى عَلَى الْمَيِّتِ قَبْرَهُ، قَالَ : اللَّهُمَّ أَسْلَمَهُ إِلَيْكَ الْأَهْلُ^(٣) وَالْمَالُ وَالْعَشِيرَةُ، وَذَنْبُهُ عَظِيمٌ، فَاعْفُ عَنْهُ .

• [٦٧٠٧] عبد الرزاق، عَنِ الثَّوْرِيِّ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عُمَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ : كَثُرَ عَلَيَّ عَلَى يَزِيدَ بْنِ الْمُكَفَّفِ أَزْبَعًا، وَجَلَسَ عَلَى الْقَبْرِ، وَهُوَ يُدْفَنُ، قَالَ : اللَّهُمَّ عَبْدُكَ،

(١) قوله : «وقام الناس عنه» وقع في الأصل : «والناس معه»، وفي (ن) : «وقام الناس معه»، والمثبت هو الصواب، إن شاء الله ؛ فقد روى هذا الحديث بنحوه ابنُ سعد في «الطبقات الكبرى» (٥ / ٤٤٥) عن عبد الله بن ثمير، والفاكهي في «أخبار مكة» من طريق ابن جعشم، كلاهما، عن ابن جريج به، وفيه كالمثبت، وكذا نقله الذهبي بنحوه في «تاريخ الإسلام» (٢ / ٦٥٧) عن ابن جريج، ولم ينسبه لمُخْرِجٍ، والله أعلم .
[١٧٨ / ٢] .

(٢) في الأصل : «قال»، والمثبت من (ن)، وفي «أخبار مكة» : «قال : قلت» .
• [٦٧٠٦] [شبهة : ١١٨١٨] .

(٣) في الأصل : «والأهل» والمثبت من (ن)، وكذا هو عند ابن المنذر في «الأوسط» (٥ / ٥٠٤ - ٥٠٥)، والطبراني في «الدعاء» (١٢١٥)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧١٤٦) كلهم من طريق الثوري به، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٠٤٦٣) من طريق منصور به .

• [٦٧٠٧] [شبهة : ١١٥٤١، ١١٦١٢، ١١٨١١، ١١٨٢٨، ١١٨٣١، ٣٠٤٧٢] .

وَوَلَدَ عَبْدِكَ ، نَزَلَ بِكَ الْيَوْمَ ، وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْزُولٍ بِهِ ، اللَّهُمَّ وَسِّعْ لَهُ فِي مَذْخَلِهِ ^(١) ،
وَاغْفِرْ لَهُ ذَنْبَهُ ، فَإِنَّا لَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا ، وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ .
وَبِهِ نَأْخُذُ .

• [٦٧٠٨] عبد الرزاق ، قَالَ : بَلَغَنِي ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ حِينَ فَرَّغَ مِنْ دَفْنِ مَيْمُونَةَ ، وَقَفَ عَلَى
الْقَبْرِ ، فَدَعَا سَاعَةً ، ثُمَّ انْصَرَفَ .

٦١- بَابُ الْمَرْأَبِيِّ وَالْجُلُوسِ عَلَى الْقَبْرِ

• [٦٧٠٩] عبد الرزاق ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، قَالَ : حَدَّثْتُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى
الْأَسْلَمِيِّ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْمَرْأَبِيِّ قُبُورًا .
وَالْمَرْأَبِيُّ : الَّتِي ^(٢) تَتَّخِذُ لِلصَّيْدِ .

• [٦٧١٠] عبد الرزاق ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، قَالَ : قَالَ لِي عَطَاءٌ : تَكَرَّرَ أَنْ يُوطَأَ ^(٣) عَلَى الْقُبُورِ ،
أَوْ يُجْلَسَ عَلَيْهَا؟ قُلْتُ لَهُ : أَتَحْطِئُ؟ قَالَ : أَكْرَهُهُ ، قَالَ : إِنَّا إِذَا بَلَّغْنَا قَبْرَ أَحَدِهِمْ إِنَّا
لَنَطُؤُهُ .

• [٦٧١١] عبد الرزاق ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ زُجَلٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَجَاءَ مَقْبَرَةَ مَكَّةَ ،
فَقِيلَ لَهُ : أَتَطَأُ عَلَى الْقَبْرِ ، قَالَ : فَأَيْنَ أَطُوها؟ هَاهُنَا؟ وَأَشَارَ إِلَى ثَنِيَّةِ الْمَدَنِيِّينَ .

• [٦٧١٢] عبد الرزاق ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : لَأَنْ أَجْلِسَ

(١) فِي الْأَصْلِ : «مَدَاخِلُهُ» ، وَالْمَثْبُوتُ هُوَ الصَّوَابُ ، وَكَذَا هُوَ عِنْدَ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ فِي «الْمَصْنَفِ» (٢٩٨٥٢) مِنْ طَرِيقِ حُجَّاجِ بْنِ أَرْطَاةَ ، الْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكَبِيرِ» (٦٩٥٠) مِنْ طَرِيقِ مَسْعُودِ بْنِ كِدَامَ ، كِلَاهُمَا عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ بِهِ .

(٢) فِي (ن) : «الَّذِي» .

(٣) كَانَهُ فِي الْأَصْلِ : «تَوْضَأُ» ، وَالْمَثْبُوتُ مِنْ (ن) وَهُوَ الصَّوَابُ ، وَكَذَا هُوَ عِنْدَ الْفَاكِهِيِّ فِي «أَخْبَارِ مَكَّةَ» (٣٠ / ٤) مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جُرَيْجٍ ، بِهِ .

المصنف لأبي يحيى شاذلي

الإمام أبي بابر عبد الله بن محمد بن أبي شاذية البغلي الكوفي
المتوفى سنة ١٥٩ هـ - والمتوفى سنة ٢٢٥ هـ

تأليفه معالي الشيخ
ناصر بن عبد العزيز (أبو حبيب الشري)

تحقيق
أ.د. سعد بن ناصر بن عبد العزيز (أبو حبيب الشري)

المجلد السادس عشر

تتم كتاب الحدود ، كتاب القضية رسول الله ﷺ ،
كتاب الدعاء ، كتاب فضائل القرآن
(٣٠٧٧ - ٣٢٣٢)

دار الكتب والفتوى
للشريعة والتأليف

(أدخل)^(١) الميت في قبره : بسم الله وعلى ملة رسول الله ﷺ وتصديق كتابك ورسلك (وباليقين)^(٢) بالبعث بعد الموت ، اللهم ارحب عليه قبره وبشره بالجنة.

٣١٨٤٠ - حدثنا معتمر بن سليمان عن أبيه عن حصين عن إبراهيم التيمي قال : إذا وضع الميت في القبر فقل : بسم الله وإلى الله ، وعلى سنة رسول الله ﷺ.

[١٤٩] ما يدعى به للميت بعد ما يدفن

٣١٨٤١ - حدثنا إسماعيل بن علي عن (عبدالله)^(٣) بن أبي بكر قال : كان أنس ابن مالك إذا سوّى على الميت قبره قام عليه ثم قال : اللهم / عبدك / رُدْ (إليك)^(٤) (فارأف)^(٥) به وارحمه ، اللهم جاف الأرض عن (جنبيه)^(٦) وافتح أبواب السماء لروحه وتقبله منك بقبول حسن ، اللهم إن كان محسناً فضاعف له في إحسانه ، وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه سيئاته^(٧).

٣١٨٤٢ - حدثنا عباد بن (العوام)^(٨) عن حجاج عن عمير بن سعيد أن علياً كبر على يزيد بن المكفف أربعاً ثم قام على القبر فقال : اللهم عبدك وابن عبدك^(٩) نزل

(١) في [جأ] : (دخل) ، وفي [طأ] : (إذ أضل).

(٢) في [ها] : (واليقين).

(٣) كذا في كتاب الجنائز ، وفي [اب] ، وفي [أ] ، جد ، ح ، ص ، ز ، ها : (عبدالله)

(٤) في [أ] ، ح ، ط ، ها : (عليك).

(٥) في [لك] : (فرف) ، وفي [جأ] : (فارأف).

(٦) في [ج] ، [ك] : (جنبه).

(٧) صحيح.

(٨) في [لك] : (عوام).

(٩) في [اب] ، ط ، ها : زيادة (و).

بك اليوم وأنت خير منزل به، اللهم وسع له (مدخله)^(١) واغفر له ذنبه، فإننا لا نعلم إلا خيراً وأنت أعلم به^(٢).

٣١٨٤٣- حدثنا ابن نمير عن (ابن)^(٣) جريج عن ابن أبي مليكة قال: لما فرغ من قبر عبدالله بن السائب قام ابن عباس على القبر فوقف/ عليه ثم دعا ثم انصرف^(٤).

٣١٨٤٤- حدثنا ابن علية قال: رأيت أيوب يقوم على القبر فيدعو للميت وربما رأيت يذعوله وهو في القبر قبل أن يخرج.

[١٥٠] فيمن كره أن يدعو بالموت (ونهى عنه)^(٥)

٣١٨٤٥- حدثنا (عبد)^(٦) الله بن إدريس عن إسماعيل عن قيس قال: دخلنا على خباب وقد اكنوى سبع كيات في بطنه، فقال: لولا أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به^(٧).

٣١٨٤٦- حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن (أبي)^(٨) ظبيان قال: كنت جالسا عند ابن عمر فسمع (رجلاً)^(٩) يتمنى الموت، قال: فرفع إليه ابن عمر بصره فقال:

(١) في [ك]: (مداخلة).

(٢) منقطع حكماً؛ حجاج مدلس.

(٣) زيد في: [ك]، ها.

(٤) منقطع حكماً؛ ابن جريج مدلس.

(٥) في [ط]: بياض.

(٦) في [أ]، ها: (عبيد).

(٧) صحيح، أخرجه البخاري (٥٦٧٢)، ومسلم (٢٦٨١).

(٨) سقط من: [ك].

(٩) سقط من: [ج]، [ك].

الجامع لأحكام القرآن

والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي

(ت ٦٧١ هـ)

تحقيق

الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي

شارك في تحقيق هذا الجزء

كامل محمد الخراط ماهر حبوش

الجزء الثامن والعشرون

مؤسسة الرسالة

كله في أمر الدنيا، وإن كان خاصاً بالنبِيِّ ﷺ، فقد يدخل فيه بعض أمته إن شاء الله تعالى. ثم ابتداً فضلاً آخر من الآخرة، وفيه تأسية وتغزية له ﷺ، فقال مبتدئاً: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ فهو شيء آخر. والدليل على ابتدائه، تعرّيه من فاء أو واو وغيرهما من حروف النسخ التي تدل على العطف. فهذا وعد عام لجميع المؤمنين، لا يخرج أحد منه، أي: إن مع العسر في الدنيا للمؤمنين يسراً في الآخرة لا محالة. وربما اجتمع يُسر الدنيا ويُسّر الآخرة. والذي في الخبر: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرَيْنِ» يعني العسر الواحد لن يغلبهما، وإنما يغلب أحدهما إن غلب، وهو يُسر الدنيا، فأما يُسر الآخرة فكائن لا محالة، ولن يغلبه شيء^(١).

ويقال: «إن مع العسر» وهو إخراج أهل مكة النبي ﷺ من مكة، «يسراً» وهو دخوله يوم فتح مكة مع عشرة آلاف رجل، مع عزّ وشرف.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۖ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَب ۝٨﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ﴾ قال ابن عباس وقتادة: فإذا فرغت من صلاتك ﴿فَانصَبْ﴾ أي: بالغ في الدعاء وسله حاجتك^(٢).

وقال ابن مسعود: إذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل^(٣).

وقال الكلبي: إذا فرغت من تبليغ الرسالة «فانصب» أي: استغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات^(٤).

وقال الحسن وقتادة أيضاً: إذا فرغت من جهاد عدوك، فانصب لعبادة ربك^(٥).

(١) ذكره الواحدي في الوسيط ٥١٩/٤، والبغوي ٥٠٣/٤ بنحوه عن كتاب النظم للجرجاني.

(٢) أخرج قولهما الطبري ٤٩٧/٢٤-٤٩٨. وأخرجه عن قتادة عبد الرزاق ٣٨١/٢.

(٣) النكت والعيون ٢٩٨/٦، وأخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم، كما في الدر المنثور ٣٦٥/٦.

(٤) تفسير البغوي ٥٠٣/٤.

(٥) النكت والعيون ٢٩٩/٦، وأخرجه بنحوه الطبري ٤٩٨/٢٤ عن الحسن وابن زيد. قال ابن عطية في =

وعن مجاهد: «فإذا قرعْتَ» من دنيائك، «فأنصَبْ» في صلاتك^(١). ونحوه عن الجنيد^(٢)؛ قال الجنيد: إذا قرعْتَ من أمرِ الخَلْقِ، فاجتهد في عبادة الحق.

قال ابن العربي^(٣): ومن المبتدعة من قرأ هذه الآية: «فأنصَبْ» بكسر الصاد والهمز من أوله^(٤)، وقالوا: معناه: أنصب الإمام الذي تستخلفه. وهذا باطل في القراءة، باطل في المعنى؛ لأن النبي ﷺ لم يستخلف أحداً. وقرأها بعض الجهال: «فأنصب» بتشديد الباء، معناه: إذا قرعْتَ من الجهاد، فجد في الرجوع إلى بلدك. وهذا باطل أيضاً قراءة؛ لمخالفة الإجماع، لكن معناه صحيح؛ لقوله ﷺ: «السفر قطعة من العذاب، يمنع أحدكم نومه وطعامه وشرابه، فإذا قضى أحدكم نهمته، فليعجل الرجوع إلى أهله»^(٥). وأشد الناس عذاباً وأسوأهم مباءً ومآباً، من أخذ معنى صحيحاً، فرغب عليه من قبل نفسه قراءة أو حديثاً، فيكون كاذباً على الله، كاذباً على رسوله، ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً.

قال المهدوي: ورؤي عن أبي جعفر المنصور أنه قرأ: «ألم نشرح لك صدرك» بفتح الحاء^(٦)، وهو بعيد، وقد يؤوّل على تقدير النون الخفيفة، ثم أبدلت النون ألفاً في الوقف، ثم حُمل الوصل على الوقف، ثم حذف الألف، وأنشد عليه: اضرب عنك الهموم طارقها ضربك بالسوط قونس القرس^(٧)

= المحرر الوجيز ٢٩٧/٥: ويعترض هذا التأويل بأن الجهاد فرض في المدينة.

(١) أخرجه ابن المبارك في الزهد (١١٤٦)، والطبري ٤٩٩/٢٤.

(٢) في (م): الحسن.

(٣) في أحكام القرآن ١٩٣٧/٤-١٩٣٨.

(٤) يعني همزة الوصل، والقراءة ذكرها أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٩٨/٥، والزمخشري في الكشاف ٢٦٧/٤، وأبو حيان في البحر ٤٨٩/٨.

(٥) أخرجه أحمد (٧٢٢٥)، والبخاري (١٨٠٤)، ومسلم (١٩٢٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٦) ذكرها ابن جني في المحتسب ٣٦٦/٢.

(٧) النوادر في اللغة ص ١٣، والمحتسب ٣٦٦/٢، وأساس البلاغة (قنس). قال ابن جني: ويقال: إنه مصنوع. اهـ. وقونس الفرس: ما بين الأذنين. أساس البلاغة (قنس).

فتح الباري

بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري

للإمام الحافظ
أحمد بن علي بن حنبل

العسقلاني

٧٧٣ - ٨٥٢

الجزء الثامن

رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه
واستقصى أطرافه ، ونبه على أرقامها في كل حديث

محمد فواز عبد الباقي

المكتبة السلفية

والصواب أنقل بمثله وآخرها لام ، وقال الاصيلي هذا وهم في رواية الفربري ، ووقع عند ابن السهاك أنقل بالمثله هو أصح ، قال غياض : وهذا لا يعرف في كلام العرب ، ووقع عند ابن السككن ويروى أنقل ، وهو الصواب . قوله (ويروى أنقل وهو أصح من أتقن) كذا وقع في رواية المستمل وزاد فيه : قال الفربري سمعت أبا معشر يقول (أنقض ظهرك) : أنقل . ووقع في السكتاب خطأ ، قلت : أبو معشر هو حمدويه بن الخطاب بن ابراهيم البخاري ، كان يستمل على البخاري ويشاركه في بعض شيوخه ، وكان صدوقا ، وأضر بأخيرة . وقد أخرجه الفربري من طريق مجاهد بلفظ : أنقض ظهرك ، قال : أنقل . قال : وهذا هو الصواب ، تقول العرب أنقض الحمل ظهر الناقة إذا أنقلها ، وهو مأخوذ من النقيض وهو الصوت ، ومنه سمعت نقيض الرجل أي صريه . قوله (مع العصر يسرا قال ابن عيينة : أي ان مع ذلك العصر يسرا آخر ، كقوله هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين) وهذا مصير من ابن عيينة إلى اتباع النجاة في قولهم إن النكرة إذا أعيدت نكرة كانت غير الأولى ، وموقع التشبيه أنه كما ثبت المؤمنين تعدد الحسن كذا ثبت لهم تعدد اليسر ، أو أنه ذهب إلى أن المراد بأحد اليسرين الظفر وبالأخر الثواب فلا بد للمؤمن من أحدهما . قوله (ولن يغلب عسر يسرين) روى هذا سرفوعا موصولا ومرسلا ، وروى أيضا موقوفا ، أما المرفوع فأخرجه ابن مردويه من حديث جابر باسناد ضعيف ولفظه : أوحى إلى أن مع اليسر يسرا ان مع العسر يسرا ، ولن يغلب عسر يسرين ، وأخرج سعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ : لو كان العسر في حجر لدخل عليه اليسر حتى يخرج ، ولن يغلب عسر يسرين . ثم قال : ان مع العسر يسرا ان مع اليسر يسرا ، واسناده ضعيف . وأخرجه عبد الرزاق والطبري من طريق الحسن عن النبي ﷺ ، وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود باسناد جيد من طريق قتادة قال : ذكر لنا أن رسول الله ﷺ بشر أصحابه بهذه الآية فقال : لن يغلب عسر يسرين ان شاء الله ، وأما الموقوف فأخرجه مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه : عن عمر أنه كتب إلى أبي عبيدة يقول : مهما ينزل بأمرى من شدة يجعل الله له بعدها فرجا ، وإنه لن يغلب عسر يسرين ، وقال الحاكم صح ذلك عن عمر وعلى ، وهو في المطاوعة عن عمر لكن من طريق منقطع ، وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود باسناد جيد ، وأخرجه الفراء باسناد ضعيف عن ابن عباس . قوله (وقال مجاهد فأنصب في حاجتك إلى ربك) وصله ابن المبارك في الزهد عن سفیان عن منصور عن مجاهد في قوله (فاذا فرغت فأنصب) في صلاتك (وإلى ربك فارغب) قال : اجعل نيتك ورغبتك إلى ربك . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم قال : اذا فرغت من الجهاد فتعب ، ومن طريق الحسن نحوه . قوله (ويذكر عن ابن عباس) (ألم نشرح لك صدرك) شرح الله صدره للإسلام) وصله ابن مردويه من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وفي اسناده داو ضعيف . (تنبيه) : لم يذكر في سورة (ألم نشرح) حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث أخرجه الطبري وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد رفعه : أتاني جبريل فقال : يقول ربك أنتدري كيف رفعت ذكرك ؟ قال : الله أعلم ، قال : اذا ذكرت ذكرت معي ، وهذا أخرجه الشافعي وسعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق مجاهد قوله ، وذكر الترمذي والحاكم في تفسيرهما قصة شرح صدره ﷺ لبسلة الاسراء ، وقد مضى الكلام عليه في أوائل السيرة النبوية

تفسير الفخر الرازي

المشهر بالتفسير الكبير ومفاتيح القيب

لإمام محمد الرازي فخر الدين ابن العلامة ضياء الدين عمر
المشهر بخطيب الري نفع الله به المسلمين

٥٤٤ — ٦٠٤ هـ



حقوق الطبع محفوظة للناسخ
الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

المجلة الشارقة للتراث

دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع

فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴿٨﴾

كان وقوع اليسر بعد العسر بزمان قليل ، كان مقطوعاً به لجعل كالمقارن له .
ثم قال تعالى ﴿ فإذا فرغت فانصب ﴾ وجه تعلق هذا بما قبله أنه تعالى لما عدد عليه نعمه السالفة ، ووعدهم بالنعم الآتية ، لا جرم بعثه على اشكر والاجتهاد في العبادة ، فقال : فإذا (فرغت فانصب) أى فانهب يقال نصب ينصب ، قال قتادة والضحاك ومقاتل : إذا فرغت من الصلاة المكتوبة (فانصب إلى ربك) في الدعاء ، وارغب إليه في المسألة يدملك ، وقال الشعبي : إذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك ، وقال مجاهد : إذا فرغت من أمر دنياك فانصب وصل ، وقال عبد الله إذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل ، وقال الحسن إذا فرغت من الغزو فاجتهد في العبادة ، وقال علي بن أبي طلحة إذا كنت صحيحاً فانصب ، يعنى اجعل فراغك نصيباً في العبادة يدل بجليه ما روى أن شريحاً مر برجلين يتصارعان ، فقال : الفارغ ما أمر بهذا إنما قال الله (فإذا فرغت فانصب) وبالجملة فالمعنى أن يواصل بين بعض العبادات وبعض ، وأن لا يخلو وقتاً من أوقاته منها ، فإذا فرغ من عبادة أتبعها بأخرى .

وأما قوله تعالى ﴿ وإلى ربك فارغب ﴾ ففيه وجهان (أحدهما) اجعل رغبتك إليه خصوصاً ولا تسأل إلا فضله متوكلاً عليه (وثانيها) ارغب في سائر ما تلتزمه ديناً ودنيا وانصرة على الإعداد إلى ربك ، وقرئ . فرغب أى رغب الناس إلى طلب ما عنده ، والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .



تفسير

الدُّلْمُ الْمُنْتَوَرُ فِي النَّفْسِ الْمَلَأَوْرُ

للإمام

عبد الرحمن بن الكمال جندب الدين السيوطي

٩١١ هـ

صُحِّطَ النِّصْرُ وَالتَّصْحِيفُ وَاسْتَدَانَ الْآيَاتُ وَوَضَعَ الْحَوَاشِي وَالْفَهَارِ

بِإِشْرَافِ دَاكِرِ الْفِكْرِ

حُفِّقَ الطَّبْعُ مَحْفُوظَةً لِلنَّاشِرِ

الجزء الثامن

دار الفكر

الطبعة والنشر والتوزيع

﴿١﴾ : « لو كان العسر في حجر لدخل عليه اليسر حتى يخرج ، ثم قرأ رسول الله ﴿٢﴾ « إن مع العسر يسراً » .

وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في الصبر وابن المنذر والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن مسعود قال : لو كان العسر في حجر لتبعه اليسر حتى يدخل عليه ليخرجه ، ولن يغلب عسر يسرين ، إن الله يقول ﴿٣﴾ « فإن مع العسر يسراً إن مع العسر يسراً » .

وأخرج عبد الرزاق وابن جرير والحاكم والبيهقي عن الحسن قال : خرج النبي ﴿٤﴾ يوماً فرحاً مسروراً ، وهو يضحك ويقول : « لن يغلب عسر يسرين » ﴿٥﴾ « فإن مع العسر يسراً إن مع العسر يسراً » .

وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : كانوا يقولون لا يغلب عسر واحد يسرين اثنين .

أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس في قوله ﴿٦﴾ « فإذا فرغت فانصب » الآية قال : إذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء ، وأسأل الله وارغب إليه .

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله ﴿٦﴾ « فإذا فرغت فانصب » الآية ، قال : قال الله لرسوله : إذا فرغت من صلاتك وتشهدت فانصب إلى ربك وأسأله حاجتك .

وأخرج ابن أبي الدنيا في الذكر عن ابن مسعود ﴿٧﴾ « فإذا فرغت فانصب » إلى الدعاء ﴿٨﴾ « وإلى ربك فارغب » في المسألة .

وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال : كان ابن مسعود يقول : أيما رجل أحدث في آخر صلاته ، فقد تمت صلاته ، وذلك قوله ﴿٩﴾ « فإذا فرغت فانصب » قال : فراغت من الركوع والسجود ﴿١٠﴾ « وإلى ربك فارغب » قال : في المسألة وأنت جالس .

وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود ﴿١١﴾ « فإذا فرغت فانصب » قال : إذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل .

وأخرج القريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد ﴿١٢﴾ « فإذا فرغت فانصب » قال : إذا جلست فاجتهد في الدعاء والمسألة .

کتاب

رفع
عبد الرحمن النعمانی
المکرم الفیہ المروسی

التَّوْبَةُ فِي الدُّعَاءِ

تأليف

الشيخ الإمام العالم الخافض الناقد شيخ الإسلام

أبي محمد عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي

٥٤١ - ٦٠٠ هـ

رحمته الله تعالى

حقيقته واعتنى به

فواز أحمد زمرلي

دار ابن خزم

٣٩ - أخبرنا محمد، أنبا أحمد بن علي بن الحسين بن زكريا الطريثي، أنبا الحسن بن أحمد بن إبراهيم، أنبا أبو محمد إسماعيل بن علي الخطلي، ثنا محمد بن العباس، ثنا سريج بن يونس، ثنا محمد بن الحسن الهمداني، عن مجالد، عن وبرة، عن ابن عمر، قال: «إِنَّا لَتَحَدَّثُ أَنْ أَبَوَابَ الْمَسْأَلَةِ، عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ».

٤٠ - أخبرنا أبو منصور جعفر بن عبد الله بن محمد الدماغاني، أنبا أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد الصيرفي، أنبا أبو الحسن محمد بن عبد الواحد بن جعفر الحريري - المعروف بابن زوج الحازة -، أنبا أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن شاذان، أنبا أبو الحسن عبد الله بن ثابت بن أحمد الكوفي، ثنا أبو سعيد عبد الله بن سعيد الأشج، ثنا أبو خالد، عن جوير، عن الضحاك - يعني في قوله: «فَإِذَا فَرَعْتَ فَانصَبْ» [الشرح: ٧]، قال: «إِذَا فَرَعْتَ مِنَ الصَّلَاةِ، فَانصَبْ بَعْدَ التَّسْلِيمِ فِي الدُّعَاءِ، وَارْعَبْ فِي الْمَسْأَلَةِ».

٤١ - أخبرنا أبو محمد عبد الله بن عبد الصمد بن عبد الرزاق السلمي، أنبا أبو الغنائم محمد بن علي بن ميمون الثريبي، أنبا أبو القاسم علي بن المحسن بن علي التلوخي، أنبا أبو الحسين عبد الله بن إبراهيم بن

[٣٩] هذا الأثر عن ابن عمر ضعيف، فيه:

١ - محمد بن الحسن الهمداني: ضعيف، انظر تهذيب التهذيب ٩/ ١٢٠ - ١٢١، والتقريب ١٥٤/٢.

٢ - مجالد بن سعيد: ليس بالقوي، تغير في آخر عمره. انظر التريب ٢/ ٢٢٩، والكاشف ١٠٦/٣.

[٤٠] رواه ابن نصر المروزي في قيام الليل ص ٧٣ (مختصره) وعبد بن حميد، كما في الدر المنثور ٦/ ٣٦٥.

قلت: سنده ضعيف جداً، فيه:

جوير بن سعيد: ضعيف جداً. انظر التقريب ١/ ١٣٦.

[٤١] قلت: سبق تخريجه برقم (٣٥).

وقد وقع في هذا السند خلاف علي المسمودي:

أ - فرواه عاصم بن علي - هنا - عنه، عن يزيد، عن أنس موقوفاً.

سُرِّي لُزِّي دَاوُدُ

الإمام الحافظ المصنف المتقن أبي داود سليمان
ابن الأشعث السجستاني الأزدي

٢٠٦ - ٨٢٧٥

تحقيق
محمد محيي الدين عبد الحميد

الجزء الأول

المكتبة العصرية
مكتبة - بيروت

قَطَرِي ، وقال موسى قال : رأيت بلالا خرج إلى الأبطح فأذن ، فلما بلغ « حي على الصلاة ، حي على الفلاح » لَوَّى عُنُقَهُ يَمِينًا وَشِمَالًا ولم يستمر ، ثم دخل فأخرج العنزة ، وساق حديثه

باب [ما جاء] في الدعاء بين الأذان والإقامة

٥٢١ — حدثنا محمد بن كثير ، أخبرنا سفيان ، عن زيد العمى ، عن أبي إياس ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يُرَدُّ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ »

باب ما يقول إذا سمع المؤذن

٥٢٢ — حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي ، عن مالك ، عن ابن شهاب ، عن عطاء بن يزيد اللبني ، عن أبي سعيد الخدري ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ »

٥٢٣ — حدثنا محمد بن سلمة ، ثنا ابن وهب ، عن ابن لهيعة وحيوة وسعيد ابن أبي أيوب ، عن كعب بن علقمة ، عن عبد الرحمن بن جبير ، عن عبد الله ابن عمرو بن العاص ، أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول « إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ »

٥٢٤ — حدثنا ابن السرح ومحمد بن سلمة ، قالا : ثنا ابن وهب ، عن حيي ، عن أبي عبد الرحمن - يعني الحبلي - عن عبد الله بن عمرو ، أن رجلا قل : يا رسول الله ، إن المؤذنين يَفْضُلُونَنَا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قُلْ كَمَا يَقُولُونَ فَإِذَا انْتَهَيْتَ فَسَلْ تُعْطَهُ »

تفسير
مقام السليم

ورئاسة وتحقيق
د. عبد الله محمود شجانه

صار احياء التراث العربي

لا يرضاها الله ورسوله ، كان عليه مثلُ آثام مَنْ عمل بها ، لا يَنْقُصُ ذلك مَنْ أوزارهم شيئاً » .

وخرَج الإمام أحمد [في « مسنده » ١٠٥/٤ ، وإسناده ضعيف لضعف أبي بكر بن أبي بن عبد الله] من رواية غضيف بن الحارث الثُمالي قال : بعث إليَّ عبدُ الملك بنُ مروان ، فقال : إنا قد جمعنا الناس على أمرين : رفع الأيدي على المنابر يوم الجمعة ، والقصص بعد الصُّبح والعصر ، فقال : أما إنَّهما أمثلُ بدعتكم عندي ، ولست بمجيبكم إلى شيء منها ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ ، قال : « ما أُحْدِثَ قومٌ بدعةً إلا رُفِعَ مثلُها من السُّنة » فتمسَّكُ بسنةٍ خيرٌ من إحداث بدعةٍ . وقد رُوي عن ابن عمر من قوله نحو هذا .

فقوله ﷺ : « كلُّ بدعة ضلالة » من جوامع الكلم لا يخرج عنه شيءٌ ، وهو أصلٌ عظيمٌ من أصول الدِّين ، وهو شبيهٌ بقوله : « مَنْ أُحْدِثَ في أمرنا ما ليسَ منه فهو ردٌّ »^(١) ، فكلُّ من أحدث شيئاً ، ونسبه إلى الدِّين ، ولم يكن له أصلٌ من الدِّين يرجع إليه ، فهو ضلالةٌ ، والدِّينُ بريءٌ منه ، وسواءٌ في ذلك مسائلُ الاعتقادات ، أو الأعمال ، أو الأقوال الظاهرة والباطنة .

وأما ما وقع في كلام السَّلف من استحسان بعض البدع ، فإنَّما ذلك في البدع اللُّغوية ، لا الشرعية ، فمن ذلك قولُ عمر رضي الله عنه لما جمعَ الناسَ في قيام رمضان على إمامٍ واحدٍ في المسجد ، وخرج ورآهم يصلُّون كذلك فقال : نعمت البدعةُ هذه . وروي عنه أنَّه قال : إنَّ كانت هذه بدعة ، فنعمت البدعة [أخرجه : مالك في « الموطأ » (٣٠١) برواية يحيى الليثي ، والبخاري ٥٨/٣ (٢٠١٠) ، والبيهقي ٤٩٣/٢] . وروي أنَّ أبيَّ بن كعب ، قال له : إنَّ هذا لم يكن ، فقال عمرٌ : قد علمتُ ، ولكنَّه حسنٌ . ومراده أنَّ هذا الفعلَ لم يكن على هذا الوجه قبل هذا الوقت ، ولكن له أصولٌ من الشريعة يُرجع إليها ، فمنها : أنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يحثُّ على قيام رمضان ، ويُرَغَّبُ فيه ، وكان النَّاسُ في زمنه يقومون في المسجد جماعاتٍ متفرِّقةً ووحداً ، وهو ﷺ صلَّى بأصحابه في رمضانَ غيرَ ليلةٍ ، ثم امتنع من ذلك معللاً بأنَّه خشي أن يُكتب

(١) تقدم عند الحديث الخامس .

جامع العلوم والحکام

فی

شرح خمسين حديثاً من جوامع الکلم

الإمام زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين

الشَّهْرِبَارِي رَجَب

٧٣٦ - ٥٧٩٥ هـ

تأليف وتحرير

الدكتور ماهر ياسين الفحل

دار الكتب

دمشق - بيروت

فتح الباري

شرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري

للإمام الحافظ
أحمد بن علي بن حنبل
العسقلاني
٧٧٣ - ٨٥٢

المجلد الثالث

قرأ أصله تصحيحاً وتحقيقاً
وأشرف على مقابلة نسخه المطبوعة والمخطوطة

عبد العزيز بن عبد الله بن باز
الأستاذ بكلية الشريعة بالرياض

دعم كُتبه وأبوابه وأحاديثه
واسمى أطرافه ، وبه على أرفقها في كل حديث

محمد فواز عبد الباقي

المكتبة السلفية

في الفريضة نافلة فليل لصلاة النافلة سبحة لأنها كالتمسيح في الفريضة . قوله (وإنى لأستحبها) كذا هنا من السبحة ، وقدم في باب التخريض على قيام الليل ، بلفظ « وإنى لأستحبها » من الاستحباب ، وهو من رواية مالك عن ابن شهاب ولكل منهما وجه ، لكن الأول يقتضي الفعل والثاني لا يستلزمه ، وجاء عن عائشة في ذلك أشياء مختلفة أوردتها مسلم : فعنده من طريق عبد الله بن شقيق : « قلت لعائشة : أكان النبي ﷺ يصل الضحى ؟ قالت : لا ، إلا أن يحى . من مغيبه » ، وعنده من طريق معاذة عنها « كان رسول الله ﷺ يصل الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله » ففي الأول نفي رؤيتها لذلك مطلقاً ، وفي الثاني تقييد النبي بغير المحي . من مغيبه ، وفي الثالث الإثبات مطلقاً . وقد اختلف العلماء في ذلك : فذهب ابن عبد البر وجماعة إلى ترجيح ما اتفق الشيخان عليه دون ما انفرد به مسلم وقالوا : إن عدم رؤيتها لذلك لا يستلزم عدم الوقوع ، فيقدم من روى عنه من الصحابة الإثبات ، وذهب آخرون إلى الجمع بينهما . قال البيهقي : عندي أن المراد بقولها « ما رأيته سبحة » أي أداوم عليها . وقولها « وإنى لأستحبها » أي أداوم عليها ، وكذا قولها « وما أحدث الناس شيئاً » تعني المداومة عليها . قال : وفي بقية الحديث - أي الذي تقدم من رواية مالك - إشارة إلى ذلك حيث قالت « وإن كان ليدع العمل وهو يحب أن يعمل خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم » انتهى . وحكي المحب الطبري أنه جمع بين قولها « ما كان يصلي إلا أن يحى » من مغيبه . وقولها « كان يصلي أربعاً ويزيد ما شاء الله » بأن الأول محمول على صلاته إياها في المسجد ، والثاني على البيت . قال : وبمكر عليه حديثها الثالث - يعني حديث الباب - وبحجاب عنه بأن المنقح صفة مخصوصة ، وأخذ الجمع المذكور من كلام ابن حبان . وقال عياض وغيره : قوله « ما صلاها » معناه ما رأيته يصلها ، والجمع بينه وبين قولها « كان يصلها » أنها أنشبت في الإنكار عن مشاهدتها وفي الإثبات عن غيرها . وقيل في الجمع أيضاً : يحتمل أن تكون نكت صلاة الضحى الممهودة حينئذ من هيئة مخصوصة بعدد مخصوص في وقت مخصوص ، وأنه ﷺ إنما كان يصلها إذا قدم من سفر لا بعدد مخصوص ولا بغيره كما قالت « يصل أربعاً ويزيد ما شاء الله » .

(قفيه) : حديث عائشة يدل على ضعف ما روى عن النبي ﷺ أن صلاة الضحى كانت واجبة عليه ، وعندها لذلك جماعة من العلماء من خصائصه ، ولم يثبت ذلك في خبر صحيح . وقول الماوردي في الحاوي إنه ﷺ واظب عليها بعد يوم الفتح إلى أن مات بمكر عليه ما رواه مسلم من حديث أم هانئ أنه لم يصلها قبل ولا بعد . ولا يقال إن نفي أم هانئ لذلك يلزم (١) منه العدم لأننا نقول : يحتاج من أثبتته إلى دليل ، ولو وجد لم يكن حجة ، لأن عائشة ذكرت أنه كان إذا عمل عملاً أثبتته ، فلا تستلزم المواظبة على هذا الوجوب عليه .

٣٣ - باب صلاة الضحى في الحضر ، قاله عتيبان بن مالك عن النبي ﷺ

١١٧٨ - حدثنا مسلم بن إبراهيم أخبرنا شعبة حدثنا عباس بن جرير بن هوزان فروخ عن أبي عثمان التيهدي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهن حتى أموت : صوم ثلاثة أيام من كل شهر ، وصلاة الضحى ، ويوم على وتر »

[الحديث ١١٧٨ - طرفه في : ١٩٨١]

(١) كذا في النسخ ، وله « لا يلزم »

قوله (باب صلاة الضحى في السفر) ذكر فيه حديث موروق ، قلت لابن عمر أتصل الضحى ؟ قال : لا . قلت : فممر ؟ قال : لا . قلت : فأبو بكر ؟ قال : لا . قلت : فالتبى عليه السلام ؟ قال : لا إخاله ، وحديث أم هانئ في صلاة الضحى يوم فتح مكة . وقد أشكل دخول هذا الحديث في هذه الترجمة ، وقال ابن بطلان : ليس هو من هذا الباب وإنما يصلح في باب من لم يصل الضحى ، وأظنه من غلط الناسخ . وقال ابن المنير : الذي يظهر لي أن البخاري لما تعارضت عنده الأحاديث نفيًا كحديث ابن عمر هذا وإثباتًا كحديث أبي هريرة في الوصية له أنه يصل الضحى نزل حديث النبي على السفر وحديث الإثبات على الحضر ، ويؤيد ذلك أنه ترجم لحديث أبي هريرة صلاة الضحى في الحضر ، وتقدم عن ابن عمر أنه كان يقول : لو كنت مسبحًا لامتعت في السفر ، وأما حديث أم هانئ ففيه إشارة إلى أنها تصل في السفر بحسب السهولة لفعليها ، وقال ابن رشيد : ليس في حديث أبي هريرة التصريح بالحضر ، لكن استند ابن المنير إلى قوله فيه : ونم على وتر ، فإنه يفهم منه كون ذلك في الحضر لأن المسافر غالب حاله الاستيفاز وسهر الليل فلا يفتقر لإيضاء أن لا ينام إلا على وتر ، وكذا الترغيب في صيام ثلاثة أيام . قال ابن رشيد : والذي يظهر لي أن المراد باب صلاة الضحى في السفر نفيًا وإثباتًا ، وحديث ابن عمر ظاهره نفي ذلك حضرا وسفرا ، وأقل ما يحمل عليه نفي ذلك في السفر لما تقدم في باب من لم يتطوع في السفر ، عن ابن عمر قال : صحبت النبي عليه السلام فكان لا يزيد على ركعتين . قال ويحتمل أن يقال : لما نفي صلاتها مطلقا من غير تقييد بحضر ولا سفر - وأقل ما يتحقق حمل اللفظ عليه السفر ويبعد حمله على الحضر دون السفر - لحمل على السفر لأنه المناسب للتخفيف ، لما عرف من عادة ابن عمر أنه كان لا يتنفل في السفر نهارا . قال : وأورد حديث أم هانئ ليبين أنها إذا كانت في السفر حال طمأنينة تشبه حالة الحضر كالحلول بالبلد شرعت الضحى وإلا فلا . قلت : ويظهر لي أيضا أن البخاري أشار بالترجمة المذكورة إلى ما رواه أحمد من طريق الضحاك بن عبد الله القرشي عن أنس بن مالك قال : رأيت رسول الله عليه السلام صلى في السفر سبعة الضحى ثمان ركعات ، فأراد أن تردد ابن عمر في كونه صلاها أو لا لا يقتضى رد ما جزم به أنس ، بل يؤيده حديث أم هانئ في ذلك ، وحديث أنس المذكور صححه ابن خزيمة والحاكم .

قوله (عن توبة) بمثابة مفتوحة ورواها ساكنة ثم وحدة مفتوحة وهو ابن كيسان العنبري البصري ، تابعي صغير ماله عند البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر . قوله (عن موروق) بفتح الواو وكسر الراء الثقيلة ، وفي رواية غندر عن شعبة عند الاسماعيلي سمعت موروقا العجلي وهو بصري ثقة ، وكذا من دونه في الإسناد ، وليس لموروق في البخاري عن ابن عمر سوى هذا الحديث . قوله (لا إخاله) بكسر الهمزة وفتحح أيضا والحاء معجمة أى لا أظنه . وكان سبب توقف ابن عمر في ذلك أنه بلغه عن غيره أنه صلاها ولم يثن بذلك عن ذكره ، وقد جاء عنه الجزم بكونها محدثة فروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن مجاهد عن ابن عمر أنه قال : إنها محدثة وإنما لمن أحسن ما أحدثوا ، وسيأتي في أول أبواب العمرة من وجه آخر عن مجاهد قال : دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة وإذا ناس يصلون الضحى ، فسألناه عن صلاتهم فقال : بدعة .

وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن الحكم بن الأعرج عن الأعرج قال : سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال : بدعة ونعمت البدعة . وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن سالم عن أبيه قال : لقد قتل عثمان وما أحد يسبحها ، وما أحدث الناس شيئا أحب إلى منها . وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن الشعبي عن ابن عمر قال :

ما صليت الضحى منذ أسلت ، إلا أن أطوف بالبيت . أى فأصلى في ذلك الوقت لا على نية صلاة الضحى ، بل على نية الطواف . ويحتمل أنه كان ينوبها معا . وقد جاء عن ابن عمر أنه كان يفعل ذلك في وقت خاص كما سيأتي بعد سبعة أبواب من طريق نافع أن ابن عمر كان لا يصلي الضحى إلا يوم يقدم مكة ، فإنه كان يقدمها ضحى فيطوف بالبيت ثم يصلي ركعتين . ويوم يأتي مسجد قباء . وروى ابن خزيمة من وجه آخر عن نافع عن ابن عمر ، كان النبي ﷺ لا يصلي الضحى إلا أن يقدم من غيبة ، فأما مسجد قباء فقال سعيد بن منصور : حدثنا ابن عيينة عن عبد الله بن دينار أن ابن عمر كان لا يصلي الضحى إلا أن يأتي قباء . وهذا يحتمل أيضا أن يريد به صلاة تحية المسجد في وقت الضحى لا صلاة الضحى . ويحتمل أن يكون ينوبها معا كما قلناه في الطواف . وفي الجملة ليس في أحاديث ابن عمر هذه ما يدفع مشروعية صلاة الضحى ، لأن نفيه محمول على عدم رؤيته لا على عدم الوقوع في نفس الأمر ، أو الذي نقاه صفة مخصوصة كما سيأتي نحوه في الكلام على حديث عائشة . قال عياض وغيره : إنما أنكر ابن عمر ملازمتها وإظهارها في المساجد وصلاتها جماعة ، لا أنها مخالفة للسنة . ويؤيده ما رواه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود أنه رأى قوما يصلونها فأنكر عليهم وقال : إن كان ولا بد فني بيوترك . قوله (ما حدثنا أحد) في رواية ابن أبي شيبة من وجه آخر عن ابن أبي ليل ، أدركت الناس وهم متوافرون فلم يخبرني أحد أن النبي ﷺ صلى الضحى ، إلا أم هانئ ، وسلم من طريق عبد الله بن الحارث الهاشمي قال : سألت وحرصت على أن أجد أحدا من الناس يخبرني أن النبي ﷺ سبح سبحة الضحى فلم أجد غير أم هانئ بنت أبي طالب حدثني ، فذكر الحديث . وعبد الله بن الحارث هذا هو ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب المذكور في الصحابة لكونه ولد على عهد النبي ﷺ . وبين ابن ماجه في روايته وقت سؤال عبد الله بن الحارث عن ذلك ولفظه : سألت في زمن عثمان والناس متوافرون . قوله (غير) بالرفع لأنه بدل من قوله أحد . قوله (أم هانئ) هي بنت أبي طالب أخت على شقيقته ، وليس لها في البخارى سوى هذا وحديث آخر تقدم في الطهارة . قوله (دخل بينها يوم فتح مكة فاغتسل وصلى) ظاهره أن الاغتسال وقع في بيتها ، ووقع في الموطأ ومسلم من طريق أبي مرة عن أم هانئ أنها ذهبت إلى النبي ﷺ وهو بأعلى مكة فوجدته يغتسل ، وجمع بينهما بأن ذلك تكرر منه . ويؤيده ما رواه ابن خزيمة من طريق مجاهد عن أم هانئ وفيه أن أبا ذر ستره لما اغتسل ، وفي رواية أبي مرة عنها أن فاطمة بنته هي التي سترته . ويحتمل أن يكون نزل في بيتها بأعلى مكة وكانت هي في بيت آخر بمكة لجاءت إليه فوجدته يغتسل فيصح القولان . وأما الستر فيحتمل أن يكون أحدهما ستره في ابتداء الغسل والآخر في أثنائه والله أعلم . قوله (ثمان ركعات) زاد كريب عن أم هانئ : وسلم من كل ركعتين ، أخرجه ابن خزيمة . وفيه رد على من تمسك به في صلاتها موصولة سواء صلى ثمان ركعات أو أقل . وفي الطبراني من حديث ابن أبي أوفى أنه صلى الضحى ركعتين ، فسأله أمرأته فقال إن النبي ﷺ صلى يوم الفتح ركعتين ، وهو محمول على أنه رأى من صلاة النبي ﷺ ركعتين ، ورأت أم هانئ بقية الثمان ، وهذا يقوى أنه صلاها مفصولة والله أعلم . قوله (فلم أر صلاة قط أخف منها) يعنى من صلاة النبي ﷺ . وقد تقدم في أواخر أبواب التقصير بلفظ : فأرأيت صلى صلاة قط أخف منها . وفي رواية عبد الله بن الحارث المذكورة : لا أدري أقيامه فيها أطول أم ركوعه أم سجوده كل ذلك متقارب ، واستدل به على استحباب تخفيف صلاة الضحى ، وفيه نظر لاحتمال أن يكون السبب فيه التفرغ لمهمات الفتح لكثرة شغله به ، وقد ثبت من فعله ﷺ أنه

مُسْنَدُ

الإمام أحمد بن حنبل

(١٦٤ - ٢٤١ هـ)

حَقَّقَ هَذَا الْجُزْءَ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

شُعَيْبُ الْأَرْنَؤُوطُ مُحَمَّدُ نَعِيمُ الْعَرَقُسُؤِي إِبْرَاهِيمُ الزَّيْبِقُ
مُحَمَّدُ أَسَدُ الْخَنَزَرِ

لِثَرْوَةِ الْمَدِينَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ

مُؤَسَّسَةُ الرِّسَالَةِ

٢٦٩٠٠- حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، عن عمرو بن مرة، عن ابن أبي ليلى، قال:

ما أخبرني أحد أنه رأى النبي ﷺ يُصَلِّي^(١) الضُّحَى غير أم هانئ، فإنها حَدَّثَتْ أَنَّ النبي ﷺ دخلَ بيتها يومَ فتح مكة، فاغتسلَ وصَلَّى ثمانِي رَكَعَات، ما رَأَتْهُ صَلَّى صَلَاةً قَطُّ^(٢) أَخَفَّ منها، غير أنه كان يُتِمُّ الرُّكُوعَ والسُّجُودَ^(٣).

=الحارث، عن ميمونة، لم يذكر عبيد الله بن عبد الله بن الحارث في الإسناد. وانظر (٢٦٨٨٧).

(١) في (ظ٦): صلى.

(٢) في (ظ٦): ما رَأَتْهُ صَلَاها قَط.

(٣) إسناده صحيح على شرط الشيخين. ابن أبي ليلى: هو عبد الرحمن. وأخرجه مسلم ٤٩٧/١ (٣٣٦) (٨١)، والترمذي في «السنن» (٤٧٤)، وفي «الشماثل» (٢٨٤)، وابن خزيمة (١٢٣٣)، وابن الأثير في «أسد الغابة» ٤٠٥/٧ من طريق محمد بن جعفر، بهذا الإسناد. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وكأن أحمد رأى أصح شيء في الباب حديث أم هانئ. وأخرجه الطيالسي (١٦٢٠)، والبخاري (١١٠٣) و(١١٧٦) و(٤٢٩٢)، وأبو داود (١٢٩١)، والنسائي في «الكبرى» (٤٧٦)، والدارمي (١٤٥٢)، وأبو عوانة ٢٦٨-٢٦٩، وأبو القاسم البغوي في «الجعديات» (٧٣)، والطبراني في «الكبير» ٢٤/١٠٦٦، والبيهقي في «السنن» ٤٨/٣ و٨١/٥، والبغوي في «شرح السنة» (١٠٠٠) من طرق عن شعبة، به.

وأخرجه ابن أبي شيبة ٤٠٩/٢ من طريق شريك، عن عمرو بن مرة، به. وأخرجه ابن أبي شيبة ٤٠٩/٢، والنسائي في «الكبرى» - كما في «تحفة الأشراف» ٤٥٤/٢ - من طريقين عن ابن أبي ليلى، به.

= وقد سلف نحوه برقم (٢٦٨٨٧).

« رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ »
(٢ / سورة البقرة / الآية ١٢٩)

سِتِّينَ

المُحَافِظُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الْفَزَّوِينِيُّ
ابْنُ مَاجَرَةَ

٢٠٧ - ٢٧٥ هـ

المَجْرُزُ الْأَوَّلُ

حَقَّقَ نَصْوَهُ ، وَرَقَّمَ كُتُبَهُ ،

وَأَبَوَاهُ ، وَأَحَادِيثَهُ ، وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

بِمُحَمَّدٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ



بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤ - كتاب الدعاء

(١) باب فضل الدعاء

٣٨٢٧ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا: سَمِعْنَا أَبَا الْمَلِيحِ الْمَدَنِيَّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ؛ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «مَنْ لَمْ يَدْعُ اللَّهَ، سُبْحَانَهُ، غَضِبَ عَلَيْهِ».

٣٨٢٨ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ. سَمِعْنَا وَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ زُرِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ سُبَيْعِ الْكِنْدِيِّ، عَنِ الثُّمَّانِ بْنِ بَشِيرٍ؛ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنَّ الدُّعَاءَ هُوَ الْعِبَادَةُ» ثُمَّ قَرَأَ - وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ - .

٣٨٢٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى. سَمِعْنَا أَبَا دَاوُدَ. سَمِعْنَا عِمْرَانَ الْقَطَّانَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ أَبِي الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ، سُبْحَانَهُ، مِنْ الدُّعَاءِ».

٣٨٢٩ - (ليس شيء أكرم على الله من الدعاء) أكرم منصوب على أنه خبر ليس . وعلى الله، بمعنى عنده .

مَوْطَا الْأَمَامِ مَالِكٍ

أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ الْأَصْبَحِيِّ عَالِمِ الْمَدِينَةِ

١٧٩ هـ - ٩٣ هـ

رَوَايَةُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ الشَّيْبَانِي

الطَّبْعَةُ الثَّانِيَّةُ
مَزِيدَةٌ مِنْ مَنَحَاتِهِ

تَعْلِيقٌ وَتَحْقِيقٌ
عَبْدُ الْوَهَّابِ عَبْدِ الْلطِيفِ

أَسْتَاذُ عِلْمِ الْحَدِيثِ وَرَأْسُ قِسْمِ الشُّنْفِ
بِكَلِيَّةِ أُصُولِ الدِّينِ بِجَامِعَةِ الْأَزْهَرِ

المَكْتَبَةُ الْعِلْمِيَّةُ

الله تعالى ، قال : ثم هبط . ، فمشى ، حتى إذا جاء بطن المَسِيل سعى ، حتى يظهر منه ، ثم يمشى حتى يأتى المَرْوَة ، فيركب ، فيصنع عليها مثل ما صَنَعَ على الصفا ، يصنع ذلك سبع مرات : حتى يفرغ من سعيه .

وسمعه يدعو على الصفا : اللهم إني ألتجئ إليك ، وأنت لا تخلف الميعاد ، وإني أسألك كما هديتني للإسلام ، أن لا تنزعني مني ، حتى توفاني وأنا مسلم .

٤٧٥ - أخبرنا مالك ، أخبرنا جعفر ، عن أبيه ، عن جابر بن عبد الله ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هبط من الصفا ، مشى حتى إذا انصببت قدماه في بطن المَسِيل سعى ، حتى ظهر منه ، قال : وكان يكبر على الصفا ثلاثاً ، ويهلل واحدة ، يفعل ذلك ثلاث مرات . قال محمد : وهذا كله نأخذ ، إذا صعد الرجل الصفا كبر وهلل ، ثم هبط ماشياً حتى يبلغ بطن الوادي ، فيسعى فيه حتى يخرج منه ، ثم يمشى مشياً على هيئته حتى يأتى المَرْوَة ، فيصعد عليها ، فيكبر ويهلل ، ويدعو ، يصنع ذلك بينهما سبعاً ، يسعى في بطن الوادي في كل مرة منها ، وهو قول أبي حنيفة والعمامة من فقهاءنا .

٣٩ - باب الطواف بالبيت ركباً أو ماشياً

٤٧٦ - أخبرنا مالك ، أخبرنا محمد بن عبد الرحمن بن نَوْفَل الأسدي ، عن عروة ، عن زينب بنت أبي سلمة ، عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، أنها قالت : شكيت : فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : طوفي من وراء الناس ، وأنت راكبة . قالت : فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إلى جانب البيت ، ويقرأ « بالطور وكتاب مسطور » .

قال محمد : وهذا نأخذ ، لا بأس للمريض وذو العلة أن يطوف بالبيت ، محمولا ، ولا كفارة عليه ، وهو قول أبي حنيفة والعمامة من فقهاءنا .

(٤٧٥) هيئته : بكسر الهمزة وفتح النون : السكون والوقار والرفق . قال القاري : ولا يبعد أن يقال : المرأة لا ينبغي لها أن تصعد لأن مبنى أمرها على الستر (التعليق ص ١٧٤) .

٣٧ - باب دخول مكة وما يستحب من الغسل قبل الدخول

٤٧٢ - أخبرنا مالك ، حدثنا نافع ، عن ابن عمر ، أنه كان إذا دنا من مكة بات بذي طوى بين الثنيتين حتى يضيح ، ثم يصلّى الصبح ، ثم يدخل من الثنية التي بأعلى مكة ، ولا يدخل مكة إذا خرج حاجاً أو مُعْتَمِراً حتى يغتسل ، قبل أن يدخل ، إذا دنا من مكة بذي طوى ، ويأمر من معه فيغتسلوا قبل أن يدخلوا .

٤٧٣ - أخبرنا مالك ، أخبرنا عبد الرحمن بن القاسم ، أن أباه القاسم ، كان يدخل مكة ليلاً ، وهو مُعْتَمِر ، فيطوف بالبيت والصفاء والمروة ، ويؤخر الحلاق حتى يضيح ، ولكنه لا يعود إلى البيت فيطوف به حتى يحلق ، قال : وربما دخل المسجد فأوتر فيه ، ثم انصرف ، ولم يقرب البيت .

قال محمد : لا بأس بأن يدخل الرجل مكة ، إن شاء ليلاً ، وإن شاء نهاراً ، فيطوف ويسعى ، ولكنه لا يعجبنا له أن يعود في الطواف حتى يحلق أو يقصر ، كما فعل القاسم ، وأما الغسل حين يدخل فهو حَمَنٌ ، وليس بواجب .

٣٨ - باب السعي بين الصفا والمروة

٤٧٤ - أخبرنا مالك ، أخبرنا نافع ، عن عبد الله بن عمر ، أنه كان : إذا طاف بين الصفا والمروة ، بدأ بالصفا فرقى حتى يبدو له البيت ، قال : وكان يكبر ثلاث تكبيرات ، ثم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، يفعل ذلك : سبع مرات ، فذلك إحدى وعشرون تكبيرة ، وسبع تهليلات ، ويدعو فيها بين ذلك ، ويسأل

(٤٧٢) ذي طوى : مثلت الطاء ، مقصور ، ويتون على أنه اسم للوادي ، ولا ينون على أنه اسم للبقعة : وهو واد يقرب مكة ، يعرف اليوم ببئر الزاهد ، قال الزرقاني : والفتح أشهر ، وأكثر شراح الحديث على الضم . والثنية - يفتح فكسر ففتح مع التشديد - الطريق الضيق بين الجبلين ، والثنية التي بأعلى مكة : هي التي ينزل منها إلى الملقى . والغسل لدخول مكة مندوب عند الجمهور للحائض والنفساء (أوجز المسالك ص ٣٠٦ ج ٣)

(٤٧٤) البدء يكون بالصفا للحديث «ابدؤا بما بدأ الله به » . « ان الصفا والمروة من شعائر الله » . قيل على السنية وقيل على الوجوب . ووطن المسيل : الموضع المنخفض تسيل فيه الأمطار . بين الميلىن الأخضرين (اللكنوى ص ١٧٤) .

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تراویح کو اچھی بدعت کہنا لغوی معنی کے اعتبار سے تھا نہ کہ شرعی معنی کے اعتبار سے

250 فصل في المنكرات في سائر الأعياد والمواسم المبدعة

ثم نقول: أكثر ما في هذا تسمية عمر تلك بدعة، مع حسنها. وهذه تسمية لغوية، لا تسمية شرعية. وذلك: أن «البدعة» في اللغة تعني كل ما فعل ابتداء من غير مثال سابق. وأما البدعة الشرعية: فكل ما لم يدل عليه دليل شرعي.

فإذا كان نص رسول الله ﷺ قد دل على استحباب فعل أو إيجابه بعد موته، أو دل عليه مطلقاً، ولم يعمل به إلا بعد موته: ككتاب الصدقة الذي أخرجه أبو بكر رضي الله عنه. فإذا عمل أحد ذلك العمل بعد موته صح أن يسمى بدعة في اللغة. لأنه عمل مبتدأ، كما أن نفس الدين الذي جاء به النبي ﷺ يسمى بدعة، ويسمى محدثاً في اللغة. كما قالت رسل قريش للنجاشي عن أصحاب النبي ﷺ: «لما هاجر إلى الحبشة» إن هؤلاء خرجوا من دين آبائهم، ولم يدخلوا في دين الملك. وجاءوا بدين محدث لا يعرف^(١).

ثم ذلك العمل الذي يدل عليه الكتاب والسنة: ليس بدعة في الشريعة، وإن سمي بدعة في اللغة.

فلفظ «البدعة» في اللغة، أعم من لفظ «البدعة» في الشريعة.

وقد علم أن قول النبي ﷺ «كل بدعة ضلالة» لم يرد به كل عمل مبتدأ. فإن دين الإسلام، بل كان دين جاء به الرسل: فهو عمل مبتدأ وإنما أراد: ما ابتدئ من الأعمال التي لم يشرعها هو ﷺ.

وإذا كان كذلك: فالنبي ﷺ قد كانوا يصلون قيام رمضان على عهده جماعة وفرداً. قد قال لهم في الليلة الثالثة والرابعة، لما اجتمعوا «إنه لم يمتعني أن أخرج إليكم: إلا راحة أن يُفرض عليكم. فصلوا في بيوتكم. فإن أفضل صلاة المرء في بيته إلا مكتوبة»^(٢) فعلم عدم الخروج بخشية الافتراض، فعلم بذلك أن المقتضى للخروج

(١) ذكره ابن هشام عن ابن إسحاق في السيرة النبوية، (الحديث: ٢٦٥/١).

أخرجه البخاري في (٧٨) كتاب: الأدب، (٧٥) باب: ما يجوز من الغضب، (الحديث: ٦١١٣). وأخرجه أيضاً في (٩٧) كتاب: الاعتصام، (٣) باب: ما يكره من كثرة السؤال، (الحديث: ٧٢٩٠)، وأخرجه مسلم في (٦) كتاب: صلاة المسافرين، (٢٩) باب: استحباب صلاة النافلة في بيته، (الحديث: ٢١٤)، وأخرجه أبو داود في (٢) كتاب: الصلاة، (٣٤٧) باب: في فضل التطوع في البيت، (الحديث: ١٤٤٧)، وأخرجه الترمذي في (٢) كتاب: أبواب الصلاة، (٢٣١) باب: ما جاء في فضل صلاة التطوع، (الحديث: ٤٥٠)، وأخرجه النسائي في (٢٠) كتاب: قيام الليل، (١) باب: الحث على الصلاة في البيوت والفضل في ذلك، (الحديث: ١٥٥٨). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده»، (الحديث: ٢١٦٣٨) (الحديث: ٩٩٤)، وأخرجه البيهقي في كتاب: النوافل، (٣٧) باب: فضل التطوع في البيت، (الحديث: ٩٩٤)، وأخرجه التبريزي في كتاب: الصلاة، (٣٧) باب: قيام شهر رمضان، =

اقتضاء الصراط المستقيم

مخالفة أصحاب الجحيم

لابن تيمية

نسخة جديدة مُحَقَّقة

تخريج وتوثيق

خالد العطار

حضرت عمر نے جو تراویح کو اچھی بدعت کہا وہ ظاہری معنی کے اعتبار سے کہا نہ کہ حقیقی معنی کے اعتبار سے۔ جو اس کو اپنی حقیقی بدعات کے لیے پھیرتا ہے وہ تحریف کرتا ہے

۱۱۷
في ان ذم البدع والمحدثات عام
اعتصام

لكنه ﷺ لما خاف افتراضه على الأمة أمسك عن ذلك، ففي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ صلى في المسجد ذات ليلة فصلى بصلاته ناس، ثم صلى القابلة فكثر الناس ثم جمعوا الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم النبي ﷺ، فلما أصبح قال: [۱۰۸] - «قد رأيت الذي صنعتم، فلم يمنعني من الخروج إلا أنني خشيت أن يفرض عليكم»، ذلك في رمضان، وخرجه مالك في الموطأ.

فأملوا ففي هذا الحديث ما يدل على كونها سنة، فإن قيامه أولاً بهم دليل على صحة القيام في المسجد جماعة في رمضان وامتناعه بعد ذلك من الخروج خشية الافتراض لا يدل على امتناعه مطلقاً، لأن زمانه كان زمان وحي وتشريع، فيمكن أن يوحى إليه إذا عمل به الناس بالإنزام، فلما زالت علة التشريع بموت رسول الله ﷺ رجع الأمر إلى أصله، وقد ثبت الجواز فلا ناسخ له.

وإنما لم يقم ذلك أبو بكر رضي الله عنه لأحد أمرين: إما لأنه رأى أن قيام الناس آخر الليل وما هم به عليه كان أفضل عنده من جمعهم على إمام أول الليل ذكره الطرطوشي، وإما لضيق زمانه رضي الله عنه عن النظر في هذه الفروع، مع شغله بأهل الردة وغير ذلك مما هو أكد من صلاة التراويح.

فلما تمهد الإسلام في زمن عمر رضي الله عنه ورأى الناس في المسجد أزواغاً - كما جاء في الخير - قال: لو جمعت الناس على قارئ واحد لكان أمثل، فلما تم له ذلك نبه على أن قيامهم آخر الليل أفضل، ثم اتفق السلف على صحة ذلك وإقراره، والأمة لا تجتمع على ضلالة.

وقد نص الأصوليون أن الإجماع لا يكون إلا عن دليل شرعي.

فإن قيل: فقد سماها عمر رضي الله عنه بدعة وحسنها بقوله: نعمت البدعة هذه وإذا ثبت بدعة مستحسنة في الشرع ثبت مطلق الاستحسان في البدع.

فالجواب: إنما سماها بدعة باعتبار ظاهر الحال من حيث تركها رسول الله ﷺ، واتفق أن لم تقع في زمان أبي بكر رضي الله عنه، لا أنها بدعة في المعنى، فمن سماها بدعة بهذا الاعتبار فلا مشاحة في الاسمي، وعند ذلك فلا يجوز أن يستدل بها على جواز الابتداع بالمعنى المتكلم فيه، لأنه نوع من تحريف الكلم عن مواضعه، فقد قالت عائشة رضي الله تعالى عنها:

[۱۰۹] - إن كان رسول الله ﷺ ليدع العمل وهو يحب أن يعمل به خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم.

وقد نهى النبي ﷺ عن الوصال^(۱) رحمة بالأمة وقال:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الاعتصام

لامام ابی اسحاق ابراہیم الغرناطی
الشاطبی

تحقیق
الشیخ عبد الرزاق المہدی

امام کتابت الحقائق

محله جنگی - پشاور
فون: ۲۲۰۴۹۳۰

جس کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اچھی ہے کے مصدق صحابہ کرام ہیں

۱۳۰

اور اگر عصر کی نماز میں شک ہو تو پہلی اور تیسری رکعت میں قنات کرے اور دوسری چوتھی کو خالی کرے۔ عشاء
فرض میں قنات کے لئے پہلی دو رکعتوں کو متعین کرنا واجب ہے لیکن اس موقع پر اس ذکر سے کہ عصر
کے بعد نفل پڑھنے کا احتیال نہ رہے اس ترتیب کے چھوڑ دینے کا حکم کیا ہے کیونکہ یہ بات مکمل
ہے اور سفیان ثوری سے روایت ہے۔ وہ کہتے تھے کہ بخت ابلیس کو سب گناہوں سے محبوب تر ہے
کیونکہ گناہوں سے تو توبہ ہو سکتی ہے لیکن بدعت سے توبہ نہیں کی جاتی اور اس کا سبب یہ ہو کہ گناہ
یہ توبہ جتنا ہے کہ میں گناہگار ہوں اور اسی وجہ سے اس کی توبہ واستغفار کی امید ہے لیکن بدعت تو یہ جتنا
کہ میں طاعت اور عبادت میں ہوں تو نہ یہ توبہ کرے گا نہ استغفار یہ مضمون خود ابلیس سے منقول
ہے کہ اس نے کہا ہے۔ میں نے اگر نبی آدم کی کہ معاصی اور گناہوں سے توڑ دی تو انہوں نے میری
کمر توبہ اور استغفار سے توڑ دی ہے اس لئے میں نے ان کے لئے ایسے گناہ نکالے ہیں کہ جن سے
وہ نہ استغفار کرتے ہیں نہ توبہ اور وہ عبادت کی صورت میں بدعتیں ہیں اگر کوئی یہ کہے کہ اکثر لوگ
ان بدعتوں کے جواز پر ہیں کہ وہ عادی ہیں اس حدیث شہور سے سند لاتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ
جس بات کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ اور جس کو مسلمان برا جانیں
وہ اللہ کے نزدیک بھی بری ہے۔ تو کیا ان کا یہ استدلال صحیح ہے یا نہیں اس کا جواب جیسا کہ بعض
مفسرین نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ یہ استدلال ٹھیک نہیں ہے اور یہ حدیث ان کو مضرب ہے مفسرین
ہونکہ یہ اس حدیث کا حصہ ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پر موقوف ہے۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ
نی اور طحاوی اور ابونعیم نے اس طور پر روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں کو
تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو منتخب کیا پھر ان کو رسول بنا کر بھیجا پھر اس نے اپنی بندوں کے دلوں کو
پس سے آپ کے لئے صحابہ منتخب کئے اور ان کو دین اسلام کا مددگار اور حضرت نبی علیہ السلام کا وزیر
بنا جس چیز کو یہ یونیس اچھی سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور جس چیز کو یہ مسلمان بری سمجھیں وہ
زادیک بھی بری ہے اور کوئی شبہ نہیں کہ المسلمین میں الف لام مطلق جنس کے لئے نہیں ہے بلکہ
رت میں یہ حدیث آنحضرتؐ کے اس قول کے خلاف پڑے گی کہ میری امت میں عنقریب تہمت
پڑے گی۔ جن میں سوائے ایک کے سب دوزخی ہیں۔ اس لئے کہ امت کا یہ فرقہ مسلم ہوا
سب کو اچھا سمجھتا ہے تو لازم آتا ہے کہ کوئی فرقہ دوزخی نہ ہو اسی طرح چند مسلمان ایک بات کو اچھا
چند مسلمان برا تو لازم آتا ہے کہ حسن قبیح میں تمیز نہ رہے بلکہ یا تو وہ لام عہد کیلئے ہے اور یہ
ن کا ذکر فاختار لہ صحابائیں ہے پس مسلمین سے مراد فقط صحابہ ہیں یا انصاف جنس کے لئے

قاضی ابراہیم خان
المفتویٰ فی حدود ۱۳۰۰ھ
(راہ سنت ص ۱۸)

نفائس الانوار

ترجمہ اردو

محاسن الابرار

مصنف قاضی ابراہیم جو ناگزیر ہے جس
کو غلطی سے صاحب کشف الظنون نے شیخ الحدیث
روم کی طرف منسوب کیا ہے۔ وعظ اور تلقین سنت
میں نفس کتاب ہے۔ اس کی تعریف حضرت
شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی نے بھی کی ہے۔
(حسن المفاہات فی تحقیق ضیافۃ الاموات ص ۲۸)
مولف

شائع کردہ

کتب خانہ رحیمہ دہلی

جسکو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اچھی ہے سے مراد اجماع صحابہ ہے

الْقَصْرُ الْوَقْرُ الْمُسْتَحَالُ الْقَصْرُ

حِكْمَةُ الْخَيْرِ فِي الْأَيْلَانِ

لِلْعَلَامَةِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْحَلَبِيِّ الْحَقِيقِيِّ الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٩٥٦ هـ
صَامِتُ كِتَابٍ (مَنْعَى الْفَتْحِ)

صَحَّحَهُ وَعَاقَى عَلَيْهِ

حَسَنُ السَّامِي سُوَيْدَان

مُسْتَمَلَهُ

الشيخ عبد القادر الأرنؤوط

دَارُ الْبَشَائِرِ

والحديث المذكور موقوف من قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ، أخرجه أحمد بن حنبل في كتاب «السنة» عن أبي وائل عن ابن مسعود قال : «إِنَّ اللَّهَ نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ . فَاخْتَارَ مُحَمَّدًا ﷺ ، فَبَعَثَهُ ، ثُمَّ نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ ، فَاخْتَارَ لَهُ أَصْحَابًا ، فَجَعَلَهُمْ أَنْصَارَ دِينِهِ ، وَوزَرَاءَ نَبِيِّهِ ، فَمَا رَأَاهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ ، وَمَا رَأَاهُ الْمُسْلِمُونَ قَبِيحًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ قَبِيحٌ» وكذا أخرجه البزار والطيالسي والطبراني وأبو نعيم^(١) .

ولا شك أَنَّ اللَّامَ فِي (المسلمون) ليست لمطلق الجنس ، ولا للاستغراق الحقيقي ، بل إمَّا للعهد المذكور في قوله : «فاختار له أصحابًا» فيكون المراد الصحابة فقط ، وأمَّا لاستغراق خصائص الجنس ، وهي

(١) البزار رقم (١٣٠) والطيالسي (١ : ٣٣) والطبراني رقم (٨٥٨٢) و٨٥٨١ و٨٥٩٣ وأبو نعيم (١ : ٣٧٥) وأحمد في «المسند» (١ : ٣٧٩) والحاكم في «المستدرک» (٣/ ٧٨-٧٩) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه : ووافقه الذهبي .

سلف کے کلام میں کسی مستحسن کام کے لیے جو بدعت کا لفظ آیا ہے اس سے مراد لغوی بدعت ہے انہیں میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وہ بات بھی ہے جو انہوں نے رمضان میں صحابہ کو ایک امام کے پیچھے ترویج کے لیے جمع کیا

الحديث الثامن والعشرون

۳۳۱

ضلالة (۱) . وخرج الترمذی وابن ماجہ من حدیث كثير بن عبد الله المزني - وفيه ضعف - عن أبيه عن جده ، عن النبي ﷺ قال: « من ابتدع بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسوله ، كان عليه مثلُ أنامٍ من عمل بها ، لا ينقصُ ذلك من أوزارهم شيئاً » (۲) . وخرج الإمام أحمد من رواية غضيف بن الحارث الثمالي قال: بعث إلى عبد الملك بن مروان ، فقال: إنا قد جمعنا الناس على أمرين: رفع الأيدي على المنابر يوم الجمعة ، والقصص بعد الصبح والعصر ، فقال: أما إنهما أمثلُ بدعتكم عندي ، ولست بمجيبكم إلى شيء منها ؛ لأن النبي ﷺ قال: « ما أخذت قومٌ بدعة إلا رُفِعَ مثلُها من السنة » فتمسكُ بسنةٍ خيرٍ من إحداثِ بدعةٍ (۳) . وقد روى عن ابن عمر من قوله نحو هذا . فقوله ﷺ: « كلُّ بدعة ضلالة » من جوامع الكلم لا يخرج عنه شيء ، وهو أصلٌ عظيمٌ من أصول الدين ، وهو شيءٌ بقوله: « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » (۴) ، فكلٌّ من أحدث شيئاً ، ونسبه إلى الدين ، ولم يكن له أصلٌ من الدين يرجع إليه ، فهو ضلالة ، والدينُ برئٌ منه ، وسواءٌ في ذلك مسائلُ الاعتقادات ، أو الأعمال ، أو الأقوال الظاهرة والباطنة .

وأما ما وقع في كلام السلف من استحسان بعد البدع ، فإِنَّمَا ذلك في البدع اللغوية ، لا الشرعية ، فمن ذلك قولُ عمر رضي الله عنه لما جمع الناس في قيام رمضان على إمامٍ واحدٍ في المسجد وخرج ورأهم يصلُّون كذلك فقال: نعمت البدعة هذه (۵) وروى عنه أنه قال: إن كانت هذه بدعة ، فنعمت البدعة وروى أن أبي بن كعب ، قال له: إن هذا لم يكن ، فقال عمر: قد علمتُ ، ولكنه حسن . ومراؤه أن هذا الفعل لم يكن على هذا الوجه قبلَ هذا الوقت ، ولكن له أصولٌ من الشريعة يرجع إليها ، فمنها أن النبي ﷺ كان يحثُّ على قيام رمضان ، ويُرَغَّبُ فيه ، وكان الناس في زمنه يقومون في المسجد جماعاتٍ متفرقةٍ ووحداً ، وهو ﷺ صلى بأصحابه في رمضانَ غيرَ ليلةٍ ، ثم

(۱) مسلم [۸۶۷] .

(۲) إسناده ضعيف . أخرجه الترمذی [۲۶۷۷] وابن ماجة [۲۰۹] .

(۳) إسناده ضعيف . أخرجه أحمد (۱۵ / ۴) .

(۴) تقدم . (۵) البخاری [۲۰۰] .



بریلوی رضا خانیوں کے گھر کا حوالہ کہ حضرت عمر نے جو نعمت البدعة کہا وہ عمومی معنی کے لحاظ سے تھا شرعی معنی کے لحاظ سے نہ تھا

کثرت عبادت بدعت میں

ابن شہاب سے انہوں نے نقل کیا، وہ فرماتے ہیں کہ پہلا وہ شخص جس نے نبی کریم ﷺ کی مسجد میں وعظ فرمایا وہ حمیم داری ہیں، انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اجازت طلب کی کہ وہ لوگوں کو نصیحت کریں تو حضرت عمر نے انہیں منع کر دیا، حتیٰ کہ آپ نے اپنی خلافت کے آخری دنوں میں انہیں اجازت دے دی کہ وہ جمعہ کے دن آپ کے تشریف لانے سے پہلے لوگوں کو وعظ و نصیحت کریں۔ پھر حمیم الداری نے عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے اجازت مانگی تو آپ نے انہیں ہفتہ میں دو دن وعظ کرنے کی اجازت دی، تو حمیم داری اسی طرح کرنے لگے۔

﴿ رمضان کی راتوں میں بیس رکعت نماز تراویح کیلئے جمع ہونا ﴾

یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ مبارکہ میں شروع ہوا اور آپ نے اس کے متعلق فرمایا: ”يُعْمَلُ الْبِدْعَةُ هِي“، یعنی یہ کیا ہی اچھی بدعت ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اس فعل کو بدعت کہنا عمومی معنی کے اعتبار سے ہے اور اس فعل کو اچھا قرار دینا اس بات کا شعور دلاتا ہے کہ ہر نیا کام گمراہی نہیں ہوتا۔ پھر آپ رضی اللہ عنہ نے یہاں بدعت کا شرعی معنی مراد ہی نہیں لیا حتیٰ کہ اعتراض کیا جائے کہ ہر بدعت تو گمراہی ہوتی ہے پھر آپ نے کس طرح اس بدعت کو اچھا قرار دے دیا؟ چنانچہ اس کی تحقیق میں نے اپنے رسالہ ”تحفۃ الاخيار فی احياء سنتہ سید الابرار“ میں کی ہے۔

﴿ وتر کی تکبیر قنوت اور تکبیر کے وقت ہاتھوں کو اٹھانا ﴾

بعض علمائے احناف نے ذکر کیا کہ یہ دونوں فعل واجب ہیں اور یہی عوام الناس میں مشہور ہے لیکن محققین نے ان کے واجب نہ ہونے کی صراحت کی ہے۔ چنانچہ

کثرت عبادت پر ہونے والے اعتراضات اور ان کے مدلل جوابات پر مشتمل بہترین کتاب

إِقَامَةُ الْحُجَّةِ عَلَى أَنَّ الْإِكْتِنَارَ فِي النَّعْبِدِ لَيْسَ بِبِدْعَةٍ
کا عام فہم آسان ترجمہ

کثرت عبادت بدعت نہیں

مع
بارہ ماہ کی نقلی عبادات



- ستائیسویں شب
- شب برات
- شب معراج
- صلوات التبیح
- اشراق و پاشت
- اور ادائیں کے ذرائع

مصنف

علامہ عبدالحی لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ و تخریج

نظر ثانی و اضافہ

مولانا حافظ محمد زویب عطاری
ابو محمد حامد علامہ خلیل احمد مدنی سدرانی

الغنی پبلشرز
0315-2717547

حضرت عمر کا تراویح کو نعمت البدعة کہنے سے مراد لغوی بدعت ہے
کہ بدعت شرعی کیونکہ بدعت شرعی ہر حال میں گمراہی ہے

[مطلب: فی أن البدعة الشرعية لا تكون إلا ضلالة بخلاف اللغوية]

۳۰۳ - وسئل نفع الله به بما لفظه: من روى حديث قوله ﷺ: «من أعرض عن صاحب بدعة بغضاً له في الله ملا الله قلبه أمناً وإيماناً، ومن انتهر صاحب بدعة أمته الله يوم الفرع الأكبر، ومن أهان صاحب بدعة رفعه الله تعالى في الجنة مائة درجة، ومن سئم على صاحب بدعة أو لقيه بالبشر أو استقبله بما يسره فقد استخف بما أنزل الله على محمد ﷺ وما المراد بأصحاب البدع وهل منهم من يخبر بما اقتضاه النجوم؟

فأجاب رحمه الله بقوله: رواه الخطيب في «تاريخ بغداد».

وفي الحديث الصحيح «شر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة» والمراد بأصحاب البدع فيه من كان على خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة، والمراد بهم أتباع الشيخ أبي الحسن الأشعري وأبي منصور الماتريدي إمامي أهل السنة، ويدخل في الجنتية كل من أحدث في الإسلام حدثاً لم يشهد الشرع بحسنه كالمكوس والمظالم، نعم إن كان تليين القول للمظالم إنقاذ مظلوم منه أو خمله على خير أو معروف فلا بأس به، قال تعالى: ﴿فَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا نِّيًا لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ أَوْ يَحْشَنُوا﴾ [طه: ۴۴] ومن ثم حكي عن بعض الأكابر أنه كان يقوم لدمي، ويعتذر بأنه كان واسطة بينه وبين الخليفة، ويستدل بقول الله تعالى ﴿لَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنْ آلِيهِ لَمْ يُقَاتِلُوا فِي آلِيهِ وَلَمْ يَخْرُجُوا مِنْ دِينِهِمْ أَنْ يَرْوَوْهُ وَتَقَطَّعُوا أَلْيَهُمْ﴾ [المتحنة: ۸] وفي الخبر «من كان أمراً بمعروف فليكن أثره ذلك بمعروف» وهذا هو سيرة نبينا محمد ﷺ فإنه كان يلين القول لمن يرجو إسلامه، كشماسة بن أثال وغيره، لأنه أرجى للهداية، وفسر بعضهم البدعة بما يعم جميع ما قدمنا وغيره فقال: هي ما لم يقم دليل شرعي على أنه واجب أو مستحب سواء فعل في عهده ﷺ أو لم يفعل، كإخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب، وقتال الترك لما كان مفعولاً بأمره لم يكن بدعة، وإن لم يفعل في عهده، وكذا جمع القرآن في المصاحف والاجتماع على قيام شهر رمضان، وأمثال ذلك مما ثبت وجوبه أو استحبابه بدليل شرعي، وقول عمر رضي الله عنه في التراويح نعمت البدعة هي أراد البدعة اللغوية وهو ما فعل على غير مثال كما قال تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنْ أَرْسُلِي﴾ [الاحقاف: ۹] وليست بدعة شرعاً فإن البدعة الشرعية ضلالة كما قال ﷺ. قال: ومن قسمها من العلماء إلى حسن وغير حسن فإنما قسم البدعة اللغوية ومن قال «كل بدعة ضلالة» فمعناه البدعة الشرعية ألا ترى أن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين لهم بإحسان أنكروا قُرْضِيَّةَ غير الصلوات الخمس، كالعبدین وإن لم يكن فيه نهي، وكرهوا استلام الرُكْنَيْنِ الشَّامِيَيْنِ، والصلوة غيب السعي بين الصفا والمروة قياساً على الطواف، وكذا ما تركه ﷺ مع قيام المَقْتَضَى، فيكون تركه سنة، وفعله بدعة مذمومة، وخرج بقولنا مع قيام المَقْتَضَى في حياته تركه إخراج اليهود من جزيرة

الفتاوى الحدیثیة

تأليف

خاتمة الفقهاء والحنثيين

شيخ الإسلام أحمد بن محمد بن علي بن حجر

الميتي الديلمي المصري

الشافعي السعدي الأنصاري شهاب الدين أبي الباس

(ت ۹۷۴ هـ)

قد ربي كد خانة

مقابل ألف ربيع كراحي

حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ، حضور ﷺ نے ہمیں نماز فجر پڑھائی ، پھر ہماری طرف متوجہ ہو کر ایسا وعظ فرمایا کہ دل دہل گئے اور آنکھوں سے سیل رواں جاری ہو گئے ، ہم نے عرض کی : یا رسول اللہ ﷺ ! آج کا وعظ تو کسی رخصت ہونے والے کا وعظ لگتا ہے ۔ آپ ہمیں کوئی خصوصی وصیت فرمائیے ! آپ ﷺ نے فرمایا : میں تمہیں اللہ سے ڈرنے (کی تاکید کرتا ہوں) اور فرمانبرداری کی (تاکید کرتا ہوں) اگرچہ تم پر کوئی حبشی غلام امیر بنا دیا جائے (پھر بھی فرمانبرداری نہ چھوڑنا) تم میں سے جو زندہ رہے گا وہ عنقریب بہت شدید اختلاف دیکھے گا (اسے حالات میں) تم پر لازم ہے کہ میری سنت اور میرے خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرتے رہنا ، ان کو مضبوطی سے تھامے رکھنا اور نئے نئے کاموں کی ایجاد سے بچنا ، اس لیے کہ ہر بدعت گمراہی ہے ۔

** یہ حدیث ” صحیح “ ہے ، اس میں کوئی علت نہیں ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے عبدالرحمن بن عمرو اور ثور بن یزید کی روایات نقل کی ہیں اور یہ حدیث ” کتاب الاعتصام بالسنة “ کے آغاز میں بیان کی گئی ہے ۔ جہاں تک میرا خیال ہے (شیخین رحمۃ اللہ علیہما نے اس حدیث کو اس لیے ترک کر دیا ہے کہ انہیں) یہ وہم ہو گیا تھا کہ خالد بن معدان کا ثور بن یزید کے علاوہ کوئی دوسرا راوی نہیں ہے ، حالانکہ محمد بن ابراہیم بن الوارث (جن کی روایت صحیحین میں موجود ہیں) نے خالد بن معدان سے روایت لی ہیں

ہیں

۴۱/۳۲۹ - حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا العباس بن محمد الدوري،

ثنا أبو عاصم، ثنا ثور بن يزيد، ثنا خالد بن معدان، عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي،

۳۲۶ - قال في التلخيص: هذه صحاح - يعني الطرق رقم ۳۲۳ إلى ۳۲۶.

۳۲۷ - قال في التلخيص: على شرطهما، ولا علة له.

۳۲۸ - انظر رقم (۳۲۷).

۳۲۹ - قال في التلخيص: صحيح ليس له علة.

المُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ

لِلإِمَامِ الْكَافِظِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْحَاكِمِ النِّسَابُورِيِّ

مَعَ تَضَمُّنَاتِ الْإِمَامِ الذَّهَبِيِّ فِي التَّائِيْدِ وَالْمُبَارَاةِ وَالْعِرَاقِ
فِي تَأْلِيهِ وَالْمَنَاوِي فِي فَيْضِ الْقَدْرِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْأَجَلَاءِ

أَوَّلُ مَطْبَعَةٍ قُرْمَنَةِ الْأَحَارِثِ وَمَقَابِلُهَا عَلَى يَدِ مَطْبَعَاتِ

دَرَاةَ وَتَحْفَتِ

مُصْطَفَى عَبْدِ الْغَارِ عَمَلًا

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

۲ - كتاب العلم / ح - ۳۳۰ ، ۳۳۱ ۱۷۵

عن العرباض بن سارية قال: صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح، ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة وجلت منها القلوب، وذرفت منها العيون، فقلنا: يا رسول الله، كأنها موعظة مودع، فأوصنا، قال: / «أوصيكم بتقوى الله، والسمع والطاعة، وإن أمّر عليكم عبد حبشي، فإنه من يبعث منكم فسيروا اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة».

هذا حديث صحيح ليس له علة. وقد احتج البخاري بعبد الرحمن بن عمرو، وثور بن يزيد، وروي هذا الحديث في أول «كتاب الاعتصام بالسنة» والذي عندي أنها رجعها الله توها أنه ليس له راوٍ عن خالد بن معدان غير ثور بن يزيد، وقد رواه محمد بن إبراهيم بن الحارث المخرّج حديثه في الصحيحين عن خالد بن معدان.

مستورات
محمّد بن عبد الرحمن
لقد حفظت الشئ لله

نفائس الازام
مجالس الابراہام

کتاب خانہ ریاضی

جس کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اچھی ہے کے مصدق صحابہ کرام ہیں اور مجتہدین

اشعار علی

۱۳۱

بعت کے بیان پر

کیلئے ہے۔ پس مسلمان سے وہ لوگ مراد ہیں جو مجتہد ہیں اور اسلام کی صفت میں کامل ہیں۔ گو یا مطلق کو فرد کامل کی طرف راجع کیا۔ اس لئے کہ جب مطلق قرینے سے خالی ہو تا ہے تو اس کو فرد کامل کی طرف لیجاتے ہیں اور وہ مجتہد ہی ہیں۔ تو اب یہ معنی ہونے کہ جس بات کو صحابہ یا اہل اجتہاد عمدہ جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی عمدہ اور جس کو صحابہ یا اہل اجتہاد قبیح سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی قبیح ہے۔ اور ممکن ہے کہ لام استغراق جتنی کے لئے ہو اس صورت میں یہ معنی ہونگے کہ جس بات کو تمام مسلمان اچھی سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہو اور جس بات کو تمام مسلمان برا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بری ہے۔ اور جس بات میں ان میں اختلاف پڑے تو اب ہمیں قرون ثلاثہ کا اعتبار ہو گا جن کی نسبت خبر کی شہادت ہے نہ قرون مابعد کا جن کی نسبت کذب اور بے اعتباری کی شہادت ہے نہ نبی علیہ السلام کی اس حدیث میں کہ سب بہتر میرا زمانہ ہے پھر جو میرے بعد ہے اور پھر جو اس کے بعد ہے پھر جھوٹ پھیل جائیگا۔ نہ ان کے قول کا اعتبار کرنا نہ ان کے فعل کا۔ اور اس میں شک نہیں کہ چونکہ صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین کسی چیز کی ضرورت سے زیادہ طرہ جالے کو بعت کی قسم اور قبیح جانتے تھے اس لئے وہ اللہ کے نزدیک بھی قبیح ہے۔ اسی طرح کی ایک یہ حدیث بھی ہے کہ میری امت گمراہی پر اتفاق نہ کرے گی کیونکہ اس حدیث میں امت سے مراد اہل اجماع ہیں جو ایسے مجتہد ہوں جن میں کسی طرح کافق و بدعت نہ ہو۔ اس لئے کہ فسق سے تہمت پیدا ہوتی ہے اور عدالت جاتی رہتی ہے اور عین کو لوگوں بعت ہی کی طرف بلاتا ہے اور وہ امت مطلق میں داخل نہیں ہے اس لئے کہ امت مطلق سے مراد اہل سنت و اجماعت ہیں اور یہ لوگ وہ ہیں جن کا طریقہ بعید نبی علیہ السلام اور آپ کے صحاب کا طریقہ ہے۔ اہل بدعت و ضلالت مراد نہیں ہیں۔ چنانچہ نبی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میری امت وہ ہے جو میرے طریقے پر چلے اور ممکن ہے کہ امتی سے مراد کل امت ہو اس بنا پر کہ اضافت بھی لام کی طرح کبھی استغراق کیلئے ہوتی ہو اور اس صورت میں یہ معنی ہونگے کہ میری کل امت کبھی گمراہی پر متفق نہ ہوگی۔ جیسے کہ یہود و نصاریٰ اپنے پیغمبر کے بعد گمراہی پر متفق ہو گئے پس یہ حدیث اس حدیث کے موافق ہوگی کہ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ امر الہی پر قائم رہے گا۔ اور ان کو کچھ ضرر نہ دیگا وہ جو ان کا ساتھ نہ دے گا اور نہ وہ جو ان کی مخالفت کرے گا یہاں تک کہ قیامت آجائے جب یہ بات ظہری تو اس زمانہ میں ہر مسلمان پر یہ بات واجب ہے کہ وہ کھائے اور بعتوں اور تنبی باتوں کی طرف توجہ کرنے سے پرہیز کرے اور اپنے دین کو ان بلاؤں سے بچائے جن سے سوائس رکھتا ہے اور جن میں اس نے پرورش پائی ہے کیونکہ یہ نہ ہر قاتل ہیں ایسے بہت کم ہیں جو اس کی آفت سے بچے ہوں اور ان کو حق ظاہر ہو اور وہ دیکھو قریش ان باتوں کی وجہ سے جن کی اونکے دل میں محبت تھی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان باتوں میں جو آپ نے ان کے لئے بیان و ہدایت پیش کی تھیں انکار کر بیٹھے اور

مری کمیت میں عزت کرے اور دوسری چھٹی کو خالی سمجھا کر متعین کرنا واجب ہے لیکن اس موقع پر اس ڈر سے کہ بعض نے بعد ازاں پڑنے کا احتمال نہ رہے اس ترقیب کے چھوڑ دینے کا حکم کیا ہے کیونکہ یہ بعت کفر ہے اور یقیناً قورنی سے روایت ہے۔ وہ کہتے تھے کہ بدعت ابلیس کو سب گناہوں سے محبوب تر ہو کیونکہ گناہوں سے تو توبہ ہو سکتی ہے لیکن بدعت سے توبہ نہیں کی جاتی اور اس کا سبب یہ ہوگا کہ ہنگام یہ توبہ ہوتا ہے کہ میں گناہ گرا ہوں اور اسی وجہ سے اس کی توبہ و استغفار کی امید ہے لیکن جتنی توبہ ہوتا ہے کہ میں طاعت اور عبادت میں ہوں تو نہ یہ توبہ کرے گا نہ استغفار یہ مضمون خود ابلیس سے منقول ہے کہ اس نے کہا ہے۔ میں نے اگر نبی آدم کی کمر عاصی اور گناہوں سے تو زوری تو انہوں نے میری کمر توبہ اور استغفار سے تو زوری ہے اس لئے میں نے ان کے لئے ایسے گناہ نکالے ہیں کہ جن سے وہ نہ استغفار کرتے ہیں نہ توبہ اور وہ عبادت کی صورت میں بچتے ہیں اگر کوئی یہ کہے کہ اکثر لوگ ان بدعتوں کے جواز پر ہیں کہ وہ عادی ہیں اس حدیث مشہور سے استدلال کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ جس بات کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ اور جس کو مسلمان برا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بری ہے۔ تو کیا ان کا یہ استدلال صحیح ہے یا نہیں اس کا جواب جیسا کہ بعض فضلوں نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ یہ استدلال ٹھیک نہیں ہے اور یہ حدیث ان کو مضرب مغنیہ نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کا حصہ ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود پر موقوف ہے۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ اور ابویہ اور ابی داؤد اور ابی نعیم نے اس طور پر روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو منتخب کیا پھر ان کو رسول بنا کر بھیجا پھر اس نے اپنے بندوں کے دلوں کو اپنے سے آپ کے لئے صحاب منتخب کئے اور ان کو دین اسلام کا مددگار اور حضرت نبی علیہ السلام کا وزیر جس پر کوئی مونس اچھی سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور جس چیز کو یہ مسلمان بری سمجھیں وہ دیک بھی بری ہے اور کوئی شبہ نہیں کہ المسلمین میں الف لام مطلق جنس کے لئے نہیں ہے کیونکہ میں یہ حدیث آنحضرت کے اس قول کے خلاف پڑے گی کہ میری امت میں غمگین بہت ہیں گے۔ جن میں سوائے ایک کے سب دوزخی ہیں۔ اس لئے کہ امت کا ہر فرد مسلم قرار دیا گیا ہے تو اب اسے تو لازم آتا ہے کہ کوئی فرد دوزخی نہ ہو اسی طرح چند مسلمان ایک بات کو اچھا سمجھیں تو اب اسے تو لازم آتا ہے کہ حسن فحش میں تمیز نہ رہے بلکہ یا تو وہ لام عہد کیلئے ہے اور یا تو وہ لام کفر کا خاتمہ سمجھائیں ہے پس مسلمان سے مراد فقط صحابہ ہیں یا خاص انص جنس کے

[illegible]

ہمارا موقف یہ ہے کہ ہر شے میں توقف اور اباحت کا قول معتزلہ کا ہے۔

أو المخاطب، أو شهرة المجاز، أو غير ذلك، كتعظيم المخاطب نحو: (سلام على المجلس العالي) وموافقة الروي والسجع والمطابقة والمقابلة والمجانسة إذا لم يحصل ذلك بالحقيقة. والأصل أن يكون لكل مجاز حقيقة بدليل الغلبة وإن لم يجب.

والأصل في الأسماء التذكير بدليل اندراج المعرفة تحت عمومها، كأصالة العام بالنسبة إلى الخاص، والتذكير والصرف أيضاً، ولذا لم يتمتع السبب الواحد اتفاقاً ما لم يعتضد بآخر يجذبه عن الأصالة إلى الفرعية، نظيره في الشرعيات أن الأصل براءة الذمة فلم تصر مشتغلة إلا بعدلين.

والأصل في الأسماء المختصة بالمؤنث أن لا تدخلها الهاء نحو: (شيخ) و(عجوز) و(حمار) وغيرهما؛ وربما أدخلوا الهاء تأكيداً للفرق كـ (ناقة) و(نمجة).

والأصل في الاسم، صفة كان كـ (عالم) أو غير صفة كـ (غلام) الدلالة على الثبوت؛ وأما الدلالة على التجدد فأمر عارض في الصفات [ولا يدل الاسم بالوضع إلا على الثبوت، والدوام والاستمرار معنى مجازي] (٣).

والأصل في اسم الإشارة أن يشار به إلى محسوس مشاهد قريب أو بعيد، وإن أشير إلى ما يستحيل إحساسه نحو: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ (١) أو إلى محسوس غير مشاهد نحو: ﴿ذَلِكَ الْجَنَّةُ﴾ (٢) لتصويره كالمشاهد.

والأصل في الأفعال التصرف، ومن التصرف تقديم المنصوب بها على المرفوع، واتصال الضمائر

للفظ، بمعنى أنه يفهم من اسم الكل بواسطة أن فهم الكل موقوف على فهمه. والجزء أصل باعتبار احتياج جهة كون القصد إليه؛ والسبب أصل من جهة احتياج المسبب إليه وابتناؤه عليه.

والسبب المقصود أصل من جهة كونه بمنزلة العلة الغائية.

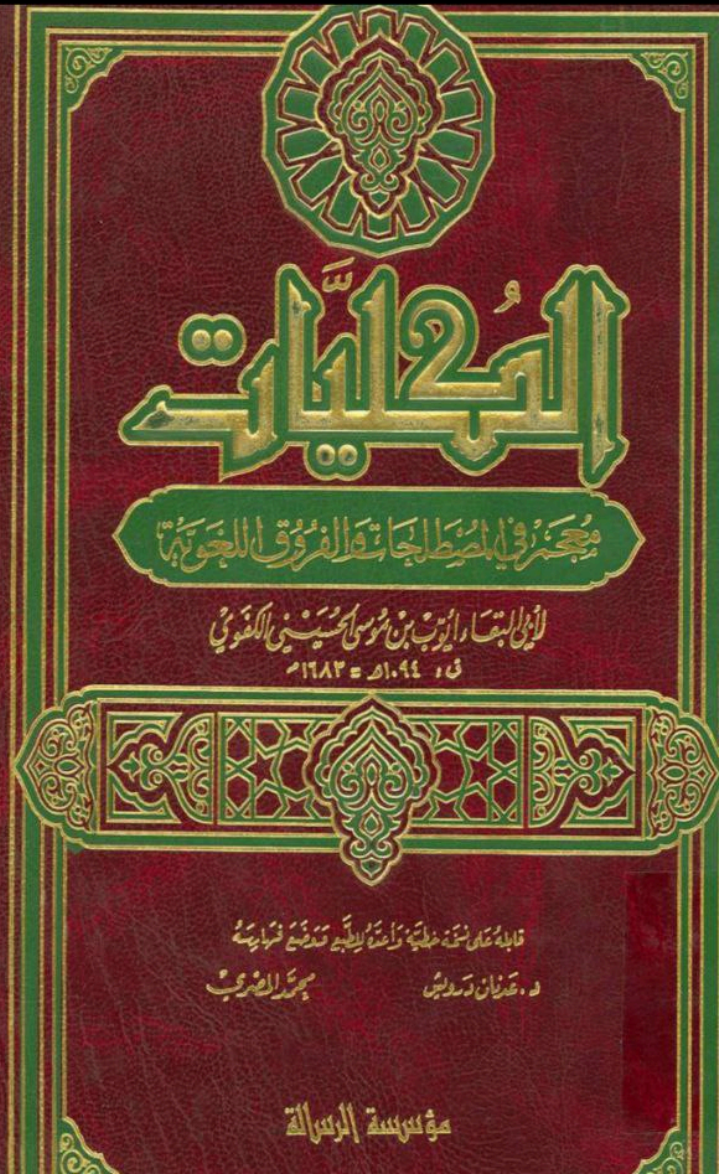
والأصل في الدين التوحيد. [والأصل في الاعتقاد هو الإيمان بالمبدأ والمعاد] (١).

والأصل: بقاء الشيء على ما كان.

والأصل في الأشياء التوقف عند أصحابنا لا الإباحة حتى يرد الشرع بالتقرير أو التفسير إلى غيره، كما قال عامة المعتزلة ولا الحظر إلى أن يرد الشرع مقررأ أو مغيرأ كما قال بعض أصحاب الحديث، لأن العقل لاحظ له في الحكم الشرعية؛ وإليه ذهب عامة أصحاب الحديث وبعض المعتزلة، غير أنهم يقولون: لا حكم له فيها أصلاً لعدم دليل الثبوت، وهو خير أصحاب الشرع عن الله تعالى. وأصحابنا قالوا: لا بد وأن يكون له حكم إما الحرمة بالتحريم الأزلي وإما الإباحة، لكن لا يمكن الوقوف على ذلك بالعقل فيتوقف في الجواب، فوقع الاختلاف بيننا وبينهم في كيفية التوقف.

[والأصل في العرف الشرعي أن يكون على وفق العرف العادي] (٢).

والأصل في الكلام الحقيقة، وإنما يعدل إلى المجاز لنقل الحقيقة أو بشاعتها أو جهلها للمتكلم



جسکو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اچھی ہے سے مراد تمام امت کا توارث ہے نہ کہ چند رضاخانی بدعتیوں کا

کتاب
الجنائز

قال رحمه الله :

إذا احتضر الرجل الموت فإنه يوجه على شقه الأيمن ، نحو القبلة على ما ذكرنا ، ويلقن كلمة الشهادة ، لقوله عليه السلام : « لقنوا موتاكم : لا إله إلا الله » .

وإذا مضى ، ينبغي أن يغمض عيناه ، ويشد لحياه (١) ، لأنه إذا ترك مفتوحا ، يصير كربه المنظر ويقبح في أعين الناس - وعليه توارث لامة ، وما رآه المسلمون حسنا ، فهو عند الله حسن .

ثم المستحب أن يعجل في جهازه ولا يؤخر ، لقوله عليه السلام : « عجلوا موتاكم ، فإن يك خيرا ، قدمتموه إليه ، وإن يك شرا ، فبعدا لأهل النار » .

ولا بأس بإعلام الناس بموته ، لأن فيه تحريض الناس إلى الطاعة ، وحثا على الاستعداد لها ، فيكون سببا إلى الخير ، ودلالة عليه ، والنبي عليه السلام قال : « الدال على الخير كفاعله » .

ثم يشتغل بغسله ، فإن غسل الميت واجب ، بإجماع الأمة عليه من لدن آدم عليه السلام إلى يومنا هذا - وأصله ما روي عن النبي عليه السلام أنه قال : « لما توفي آدم عليه السلام ، غسلته الملائكة ، وقالت

(١) عظم الحنك .

تَحْفَتُ الْفُقَهَاءِ

لِعَلَاءِ الدِّينِ السَّمْعَقْدِيِّ
٥٣٩ هـ

وَهِيَ أَصْلُ "بَدَائِعِ الصَّنَائِعِ" لِلْكَاسَانِيِّ - قَالَ اللَّكْنَؤِي:
"مَلِكُ الْعُلَمَاءِ الْكَاسَانِيُّ ، صَاحِبُ الْبَدَائِعِ سَجَّ تَحْفَةُ الْفُقَهَاءِ ،
أَخَذَ الْعِلْمَ عَنْ عَلَاءِ الدِّينِ مُحَمَّدِ السَّمْعَقْدِيِّ ، صَاحِبِ التَّحْفَةِ " .

الجزء الأول

دار الكتب العلمية
مطبعة وصف الشرائع

جسکو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اچھی ہے سے مراد اجماع صحابہ ہے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے بندوں کے دلوں پر نظر فرمائی حضرت رسالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم کے دل پر نظر فرمانے کے بعد تو اللہ تعالیٰ نے حضرت رسالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے دلوں کو بہترین دل پایا پھر ان کو حضرت رسالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم کے وزراء بنایا جو اس کے دین کو زندہ کرنے کے لیے قتال کرتے ہیں جس بات کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور جس بات کو مسلمان برا سمجھے وہ اللہ کے نزدیک بھی بری ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کو اچھا سمجھا

عن زر عن عبدالله قال: ان الله عز وجل نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد ﷺ فوجد قلوب اصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء يقاتلون على دينه (٥٧/أ) فما رأى المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وما رأى المسلمون سيئا فهو عند الله سيء وقد رأى اصحاب النبي ﷺ جميعا ان يستخلفوا ابا بكر.

مرکز تراشہ اسلامی
الکتاب الثامن والعشرون



جائزۃ اہم العسری
مرکز البحوث والدراسات الاسلامی
مکتبۃ المدینۃ

کتاب فَضَائِلُ الصَّحَابَةِ

للإمام
أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل
(١٦٤ - ٢٤١ هـ)

تحققه وخرجه احادیثه
وسمیه اللہ بن محمد عبد شمس

المجلد الأول

(٥٣٩) حدثنا عباس بن ابراهيم قتنا الحسن بن يزيد نا جرير بن عبد الحميد الرازي عن مغيرة عن ابراهيم قال: اول من اسلم ابو بكر الصديق.

(٥٤٠) حدثنا عباس قتنا الحسن بن يزيد قال نا يزيد بن هارون عن ابي معشر قتنا ابو وهب مولى ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ ليلة اسرى بي قلت ان قومي لا يصدقوني قال فقال له جرير عليه السلام يصدقك ابو بكر الصديق.

(٥٤١) حدثنا العباس قتنا الحسن بن يزيد قتنا ابو بكر بن عباس عن عاصم

= وقريب منه ما روي عن ابن عباس مرفوعا ما من احد أعظم عندي يدا من أبي بكر واساني بنفسه وماله. قال في مجمع الزوائد (٩: ٤٦)، رواه الطبراني في الكبير والأوسط وزاد وأنكحني ابنته.

وذكره المقدسي في الأحاديث المختارة (١٣٢٤) من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بدون ذكر المال.

(٥٣٩) اساده صحيح - ومضى برقم ٢٦٥، ٢٧٣ عن مغيرة وهو ابن مقسم القسي وهو وإن كان مدلسا لكنه منافع فيها مضى برقم ٢٦٢ و ٢٦٣.

(٥٤٠) اساده ضعيف لضعف أبي معشر نجح وجهالة أبي وهب مولى أبي هريرة سكت عنه البخاري في الكنى (ص ٧٨) وابن أبي حاتم في المرح (٤: ٤٥١)، والنسجیل (ص ٣٤٥)، والحسن بن يزيد لم أجده. قال في مجمع الزوائد (٩: ٤٠) رواه الطبراني في الأوسط وفي رواية عنده ان قومي ينتموني وفي أحد أسناده أبو وهب عن أبي هريرة ولم أعرفه ببقية رجاله ثقات.

(٥٤١) الحسن بن يزيد لم أجده والباقيون ثقات.

وأخرجه احمد (١: ٣٧٩)، والحاكم (٣: ٧٨) من طريق القطيعي عن عبدالله عن احمد ثنا أبو بكر بن عباس، والطراد الزبني في اماليه (٨٨ ب)، والبيهقي في كشف الأستار (١: ٨١) من طريق أبي بكر مثله، وأخرجه الطبراني في الكبير (٩: ١١٨)، والطبراني (١: ٣٣)، وأبو سعيد بن الأعرابي في معجمه (٨٤ ب) والخطيب في الفقيه والمنفقه (١: ١٦٦) من طريق عاصم لكن عند الخطيب والطبراني في إحدى روايته عاصم عن أبي وائل عن ابن مسعود وأشار إليه البيهقي أيضا بدون ذكر اختلاف أبي بكر، وذكره المحب في الرابض النضرة (١: ٢٦٨)، وقال هذا من أقوى الأدلة على صحة خلافه فإن الاجماع قطعي ورواه الخطيب في تاريخه (٤: ١٦٥) عن أنس.

وصحح الحاكم اساده وواقعه الذهبي.

جسکو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اچھی ہے سے مراد اجماع صحابہ ہے

اس حدیث کے سیاق و سباق سے جو بات ظاہر ہوتی ہے کہ اس سے مراد صحابہ ہیں اور یہ حدیث اجماع صحابہ کے ساتھ مخصوص ہے کسی اور کے اجماع کو شامل نہیں ہے چہ جائیکہ کسی کی رائے کو اس میں شامل کیا جائے

علامہ سندھی نے یہی فرمایا ہے

۳۶۰۱ - حدثنا أبو بكر، حدثنا عاصم، عن زُرِّ

عن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَعَلَّكُمْ سَتَذَرُكُونَ أَقْوَامًا يُصَلُّونَ صَلَاةً لِيْغِيْرَ وَفَتْهَا، فَإِذَا أَذْرَكْتُمُوهُمْ، فَصَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ

= عاصم، عن أبي وائل، عن عبد الله.

وأخرجه الطبراني في «الكبير» (۸۵۹۳) من طريق عبد السلام بن حرب، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن عبد الله.

وقوله: «فما رأى المسلمون حسناً...» أخرجه الخطيب بنحوه في «الفقيه والمتفقه» ۱/ ۱۶۷، من طريق أبي معاوية، عن الأعمش، عن مالك بن الحارث، عن عبد الرحمن بن يزيد، قال: قال عبد الله. وأورد طرقه الدارقطني في «العلل» ۵/ ۶۷-۶۶.

وقد روي نحوه مرفوعاً من حديث أنس عند الخطيب في «تاريخه» ۴/ ۱۶۵، لكن في إسناده أبو داود سليمان بن عمرو النخعي، قال البخاري: متروك، وقال يحيى بن معين: معروف بوضع الحديث، وقال يزيد بن هارون: لا يحل لأحد أن يروي عنه. وقد ذكره ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (۴۵۲)، وقال: هذا الحديث إنما يعرف من كلام ابن مسعود.

قوله: «إن الله نظر في قلوب العباد... إلخ»، قال السندي: المراد أنه تعالى خلق قلبه ﷻ خير قلب، بطريق الكناية، وليس المراد أنه علم خيريته بالنظر، ولم يكن عالماً بها بدون النظر، وفيه أن مدار الأمر على طهارة القلب. فاصطفاه لنفسه، أي: بالقرب والمحبة والخلة.

قوله: «فما رأى المسلمون حسناً...» ظاهر السوق يقتضي أن المراد بهم الصحابة، على أن التعريف للعهد، فالحديث مخصوص بإجماع الصحابة لا يعم إجماع غيرهم، فضلاً عن أن يعم رأي بعض. ثم الحديث مع ذلك موقوف غير مرفوع. قاله السندي.

مُسْنَدُ

الإمام أحمد بن حنبل

(۱۶۴ - ۲۴۱ هـ)

اشرف على تحقيقه
الشيخ شعيب الأرنؤوط

حقق هذا الجزء وفتح أمارته وعلّق عليه

نقيب الأشراف

إبراهيم الزبيدي

مترجم برنوسي

المزور السوي

مؤسسة الرسالة

جسکو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اچھی ہے سے مراد اجماع صحابہ ہے

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں

جس بات کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور جس بات کو مسلمان برا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بری ہے تمام صحابہ کی یہ متفقہ رائے ہوئی ہے کہ وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ بنادیں امام حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے امام حاکم کی موافقت کی ہے

۶۳/۴۴۶۵ - أخبرنا أحمد بن جعفر القطيعي، ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي وأحمد بن منيع قالا: ثنا أبو بكر بن عياش، ثنا عاصم، عن زر، عن عبد الله

۸۴ ۳۱ - كتاب معرفة الصحابة / ۴۴۶۶ - ۴۴۶۸

۳/۷۹ قال: ما رأى المسلمون حسناً فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون سيئاً فهو عند الله سيء وقد رأى الصحابة جميعاً أن يستخلفوا أبا بكر رضي الله عنه.

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وله شاهد أصح منه إلا أن فيه إرسالاً.

۶۴/۴۴۶۶ - أخبرناه أبو العباس المحبوبي، ثنا سعيد بن مسعود، ثنا يزيد بن هارون، أنبأ داود بن أبي هند، عن الشعبي، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: لما قبض النبي ﷺ اجتمع المهاجرون والأنصار إلى سقيفة بني ساعدة في بيعة أبي بكر فأتيت أم سلمة فقلت لها: بايع الناس أبا بكر.

۶۵/۴۴۶۷ - أخبرني أبو بكر محمد بن أحمد المزكي بمرو، ثنا عبد الله بن روح المدائني، ثنا شعبة بن سوار، ثنا شعيب بن ميمون، عن حصين بن عبد الرحمن، عن الشعبي، عن أبي وائل قال: قيل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه ألا تستخلف علينا؟ قال: ما استخلف رسول الله ﷺ فاستخلف، ولكن إن يرد الله بالناس خيراً فسيجمعهم بعدي على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم. هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

★ ★ ★

ذكر الروايات الصحيحة عن الصحابة رضي الله عنهم بإجماعهم

في مخاطبتهم إياه بيا خليفة رسول الله ﷺ

۶۶/۴۴۶۸ - حدثنا يحيى بن منصور القاضي، ثنا أبو بكر محمد بن محمد بن رجاء، ثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي، ثنا يحيى بن سليم، عن جعفر بن محمد، عن أبيه،

المُسْتَدْرَكُ
عَلَى الصَّحِيحَيْنِ

لِلإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري

مع تضمنات إتمام النص في النسخ والميزات والعرا في
في أماليه والمناوي في فضل القدير وغيرهم من العلماء الأجل

أول طبعة رقم الأحدث ومقابلته على عدة تحقيقات

دراسة وتحقيق
مصطفى عبد الفارر عطفاً

كتاب الهجرة، كتاب المغازي والسرائر، كتاب معرفة الصحابة

الجزء الثالث

مكتبات
منذ خلق بيض
لشرفك والثناء والاحسان
دار الكتب العلمية
مكتبات - دمشق

مجدد بریلویہ رضاخانہ کا مسلک خلاف مذہب بعض مشائخ کے قول پر عمل نہیں کیا جائے گا

۳۶۵

پھر جے ادنیٰ لیاقت اجتہاد بھی نہیں جمیے ائمہ مذہب کے خلاف اس کی بات کیا قابل التفات! طحاوی
باب الحدیث میں ہے:

النص هو المتبع فلا يعول على نقل ہی کا اتباع ہے تو مسئلہ منقول ہوتے
البحث معه۔

(۲) تصریح ہے کہ خلاف مذہب بعض مشائخ مذہب کے قول پر بھی عمل نہیں، ہم نے العطا یا النبویہ میں اس
کے بہت بقول ذکر کیے۔ علی علی الدرب باب صلوة الخوف میں ہے:

لا يعمل به لانه قول البعض۔ اس پر عمل نہ کیا جائے کہ یہ بعض کا قول ہے۔
تو جو ایک کا بھی قول نہ ہو اس پر کیونکر عمل ہو سکتا ہے۔

(۳) نص میں جہد ہیں کہ متون کے مقابل شروع، شروع کے مقابل فتاویٰ پر عمل نہیں۔ ہم نے ان کی بقول
متوازن اپنی کتاب فصل القضاء فی سلسلہ الافتاد میں روشن کی اور علامہ ابراہیم علی محشی در کے قول میں
مذکور ہے:

لا يعمل به لمخالفته لاطلاق سائر اس پر عمل نہیں کہ اطلاق جملہ متون کے
المتون۔ خلاف ہے۔

جب نہ متون بلکہ صرف اطلاق عبارات متون کا مخالفت ناقابل عمل، تو جو متون و فتاویٰ سب کے
خلاف ہے اس پر عمل کیونکر ممکن!

(۴) پھر وہ بحث کچھ ہستی بھی رکھتی ہو، نماز جنازہ مجرد دُعا کے مثل زہار نہیں۔ دُعا میں طہارت بدن،
طہارت جامہ، طہارت مکان، استقبال قبلہ، تکبیر تحریمہ، قیام جمیل، استقرار علی الارض کچھ بھی ضرور نہیں! اور
نماز جنازہ میں یہ اور ان سے زائد اور بہت باتیں سب فرض ہیں، کیا اگر کچھ لوگ اسی وقت پیشاب کر کے بے تنجہ،
بلوٹو، تیلے نیم جنازہ کے پاس آئیں اور ان میں ایک شخص قبلہ کو پشت کر کے جنازہ کی پٹی سے پیٹ لگا کر بیٹھے،
اور باقی کچھ اس کے آگے کچھ برابر لیٹے بیٹھے، کچھ گھوڑوں پر چڑھے اور آواز دھن دھن پورب مختلف جہتوں خلاف قبلہ کو
منہ کر کے ہوں وہ پشتوں میں کہ، الہی! اس میت کو بخش دے اور یہ سب انگریزی و فوجی میں آئیں کہیں، تو کوئی

فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ

9

رضا فاؤنڈیشن

برائے اشاعت و نشر
لاہور، پاکستان

نو ایجاد بدعت اور مکروہ ہے کیونکہ نہ وہ نبی علیہ السلام کے زمانے میں تھا نہ صحابہ کرام کے زمانہ میں۔ مجدد بریلوی کا اصول

۳۳۳

حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں
اس کا احتمال نہیں۔ (ت)

ہاں ان کا ضعف اور علماء میں اس کی شہرت اسے متقاضی کہ اس سے احتراز اولیٰ ہے،

بلکہ امام عینی کی شرح ہایہ بنا یہ میں امام اہل فخر الاسلام
کی شرح جامع صغیر سے نقل ہے کہ وضو کا پانی
پونچھنے کے لئے یہ جو کپڑے کا ٹکڑا وضع ہوا ہے
نو ایجاد بدعت ہے جس کا مکروہ ہونا ضروری ہے
اس لئے کہ اس سے پہلے یہ نہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا نہ صحابہ و تابعین
میں سے کسی کے دور میں تھا۔ وہ حضرات بس
اپنی چادروں کے کناروں سے پونچھ لیا کرتے تھے۔
یہ اس مقصود میں نص ہے۔ پھر حضرت موصوف
قدس سرہ نے جو کراہت ذکر فرمائی ہے اس کا
موقع اس صورت میں ہے جب عمدہ قسم کے کپڑوں
سے پونچھا جائے جیسے متکبرین نے عادت بنا رکھی
ہے۔ امام عینی نے ارشاد مذکور نقل فرمانے کے
بعد لکھا ہے کہ فقیہ ابواللیث نے شرح جامع صغیر
میں فرمایا ہے کہ فقیہ ابو جعفر فرماتے تھے یہ
مکروہ اسی صورت میں ہے جب وہ نفیس قسم کا ہو
کیونکہ اسی میں فخر و تکبر ہوتا ہے۔ اگر وہ کپڑا
عمدہ قسم کا نہ ہو تو کوئی عرج نہیں کیوں کہ اس
میں کوئی تکبر نہیں ہوتا۔ اور مصنف (صاحب ایہ)
کی عبارت "ہو الصبیح" کا معنی یہ ہے کہ

الطاهر لا یحتملہ حدیث سلمان رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

ہاں ان کا ضعف اور علماء میں اس کی شہرت اسے متقاضی کہ اس سے احتراز اولیٰ ہے،

بل فی البیناۃ شرح الہدایۃ للامام
العینی عن شرح الجامع الصغیر
للإمام الاجل فخر الاسلام ان الخرقۃ
التي یسبح بها الوضوء محدثۃ بدعة
یحجب ان تکبر لانہا لحد تکلف فی
عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ولا احد من الصحابة والتابعین
قبل ذلک واما کان یتمسحون باطراف
اس دیتھم۔ فہذا نص فی المقصود۔
ثم ما ذکر قدس سرہ من الکراہۃ فمحله
اذا کان بثیاب فاخرۃ کما تعودہ
التجربون، قال الامام العینی
بعد نقلہ "وقال الفقیہ ابواللیث
فی شرح الجامع الصغیر کات
الفقیہ ابو جعفر یقول انہا یکبرۃ
ذلک اذا کان شیئاً نفیساً لا
فی ذلک فخر و تکبر و اما اذا
لم یکن الخرقۃ نفیسۃ فلا یاس بہ لانه
لأنکون فیہ کبر و قول المصنف (ای صاحب
الہدایۃ) ہو الصبیح ای ہذا

فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات
امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ

جلد اول
الف

رضا فاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ دہلی
دہلی پاکستان

علامہ سیوطی تحریر فرماتے ہیں

کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے یہ ہمارا مذہب ہے یعنی شوافع کا اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اشیا میں اصل حرام ہونا ہے یہاں تک کہ کوئی دلیل اس کی اباحت پر دلالت کرے

- ۶۰ -

قائد

الأصل في الأشياء الإباحة ، حتى يدل الدليل على التحريم
هذا مذهبننا. وعند أبي حنيفة : الأصل فيها التحريم حتى يدل الدليل على الإباحة
ويظهر أثر الخلاف في المسكوت عنه :
ويعضد الأول قوله صلى الله عليه وسلم « ما أحل الله فهو حلال وما حرم فهو حرام »
وما سكت عنه فهو علو ، فاقبلوا من الله عافيته فإن الله لم يكن ليلسي شيئا أخرجه البز
والطبراني من حديث أبي الدرداء بسند حسن : وروى الطبراني أيضا من حديث أبي ثعل
« إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها ، ونهى عن أشياء فلا تنتهكوها ، وحد حدودا فلا
تعتدوها ، وسكت عن أشياء من غير نسيان ، فلا تبحثوا عنها » وفي لفظ « وسكت ع
كثير من غير نسيان فلا تتكلفوها رحمة لكم فاقبلوها » وروى الترمذی وابن ماجه ، م
حديث سليمان : « أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن الجبن والسمن والقراء فقال : الحلال
ما أحل الله في كتابه ، والحرام ما حرم الله في كتابه ، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه
وللحديث طرق أخرى »

الْأَشْيَاءُ وَالنَّظَائِرُ

في

قواعد وفروع فقه الشافعية

تأليف

الإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي

المتوفى ٩١١ هـ

ويخرج من هذه كثير من المسائل المشكل حالها

منها: الحيوان المشكل أمره ، وفيه وجهان : أحصهما الحل كما قال الرافعي ،
ومنها: النبات المجهول تسميته : قال المتولي يحرم أكله وخالفه النووي وقال الآق
الموافق للمحكي عن الشافعي في التي قبلها ، الحل ،

ومنها: إذا لم يعرف حال النهر هل هو مباح أو مملوك هل يجري عليه حكم الإباحة
أو الملك ، حكى الماوردي فيه وجهين مبنيين على أن الأصل الإباحة أو الحظر ،

ومنها : لو دخل حمام برجه وشك هل هو مباح أو مملوك فهو أولى به وله التصرف

دار الكتب العلمية
مطبعة بيروت

جسکو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اچھی ہے سے مراد اجماع صحابہ و اجماع امت ہے

ہم نے قیاس کو چھوڑ دیا ہے اس لیے کہ علماء اس پر حضرت رسالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے لے کر آج تک بغیر کسی تکبر کے عمل کرتے رہے ہیں اور اس کے بعد لوگوں نے بھی پھر اسی طرح عمل کیا ہے ایک اصول کی وجہ سے کہ حضرت رسالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور جس کو مسلمان برا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بری ہے

نیز آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ میری امت گمراہی پر کبھی جمع نہیں ہوگی

(۱۳۸)

صفة السن والمزال معلومة وبخلاف الشحم والالية فالتفاوت فيهما من حيث الثقل والكثرة
وبذكر الوزن يزول ذلك وعلى هذا الطريق منزوع العظم سواء وهو الاصح قال (ولاخير
في السلم في السمك الطري في غير حينه) لانه ينقطع عن ابدى الناس ولانه مختلف فالتكثيرة
الاولى تدل على انه اذا سلم في حينه يجوز والتكثيرة الثانية تمنع من ذلك وحاصل الجواب
ان السلم فيه في غير حينه لا يجوز وزنا ولا عدداً وفي حينه يجوز وزنا ولا يجوز عدداً لان
فيه الصغير والكبير الا ان الناس اعتادوا يمه وزنا والتفاوت في المالة ينعدم بذكر الوزن
وأبو حنيفة يفرق بين هذا وبين السلم في اللحم لما بينا ان العظم ليس بمقصود من اللحم حتى
يجرى الماكسة في نزع فانه يشتمل على السن والمزال وذلك لا يوجد في السمك وروى
الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله ان الكبار لا يجوز السلم في اللحم الذي يقطع تجري الماكسة في نزع العظم منه وتختلف رغائب
الناس باختلاف الموضع منه فاما السمك المالح فلا بأس بالسلم فيه وزنا معلوماً ولا خير فيه
عدداً أما الصغار منه فانه يباع وزنا ولا سن له وهو مما لا ينقطع عن ابدى الناس فيجوز
السلم فيه وزنا وفي الكبار لا يجوز السلم سداً للتفاوت ويجوز وزنا وعن أبي يوسف انه
لا يجوز ذلك بخلاف اللحم فهناك يتمكن من اعلام موضع الخبث أو الطهر ولا يتأتى ذلك
في السمك فلا يجوز السلم فيه وزنا قال (واذا سلم في الجنوع ضرباً معلوماً وسى طوله
وغلظه وأجله والمكان الذي يوفيه فيه فهو جائز) لانه مذروع معلوم كالتياب وكذلك الساج
وصنوف البندان والخشب والقصب واعلام النظم في القصب باعلام مايسد به الظن بشبر
أو ذراع أو نحو ذلك فمند ذلك لا تجري المنازعة بينهما قال (واذا استصنع الرجل عند الرجل
خفين أو فلسوة أو حلتاً أو كوزاً أو آنية من أواني النحاس فالتقاس ان لا يجوز ذلك) لان
المستصنع فيه مبيع وهو ممدوم ويبيع الممدوم لا يجوز لنيه صلى الله عليه وسلم من بيع ما
ليس عند الانسان ثم هذا في حكم بيع البين ولو كان موجوداً غير مملوك للمنفعة
لم يجوز بيعه فكذلك اذا كان ممدوماً بل أولى ولكننا نقول نحن تركنا التقاس لتعامل
الناس في ذلك فانهم تعاملوه من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا من غير
تكثير منكر وتعامل الناس من غير تكثير أصل من الأصول كبر لقوله صلى الله عليه وسلم
ما رواه المدون حسناً فهو عند الله حسن وقال صلى الله عليه وسلم لا تجتمع أمتي على ضلالة

« الجزء الثاني عشر من »

کتاب المبطل شفاء للناس الشيخ

وكتب ظاهر الرواية أنت • سنا وبالاصول ابغاسيت
صنفها محمد الشيباني • حرر فيها المذهب النعماني
الجامع الصغير والكبير • والسير الكبير والصغير
ثم الزیادات مع البسوط • توارث بالسند المضبوط
ويجمع الست كتاب الكافي • لاحاكم الشيعه فهو الكافي
أقوى شروحه الذي كالشمس • مبسوط شمس الامة الرخسى

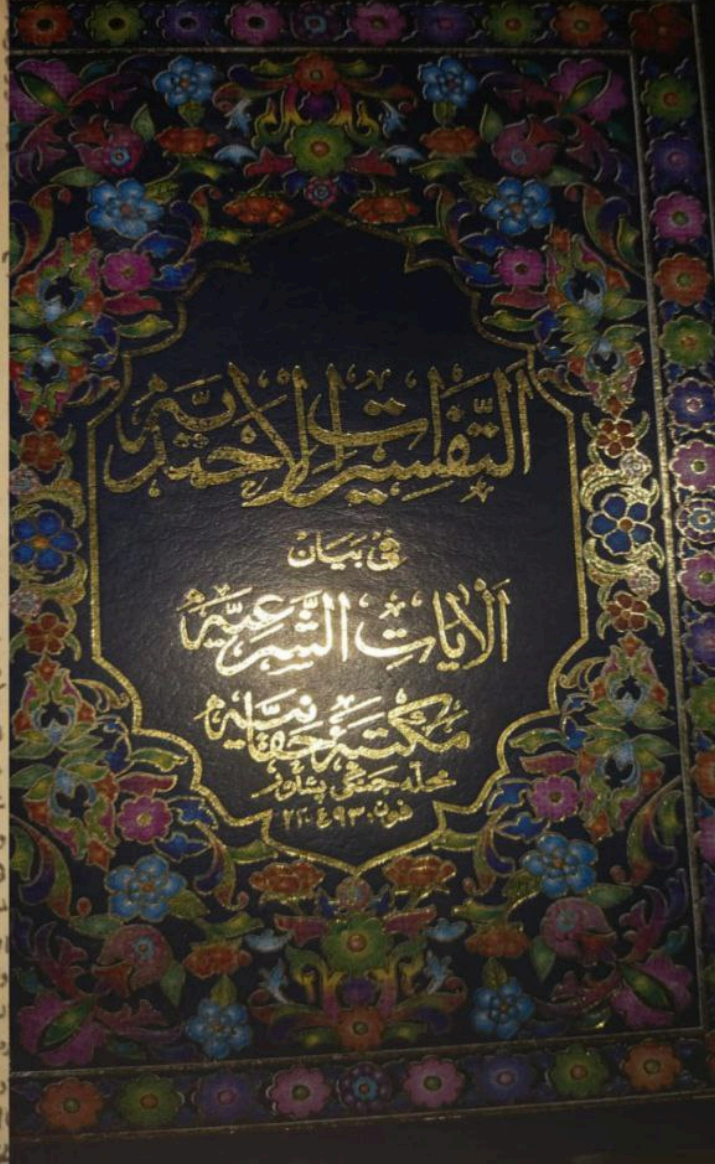
« تنبيه » قد باشر جمع من حضرات آفاضل العلماء تصحيح هذا الكتاب بمساعدة
جامع من ذوي الدقة من أهل العلم والله المستعان وعليه التكلان

دار المعرفة
مبذروت لبنان

ایک جماعت کا قول کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے جمہور کے خلاف ہے کیونکہ جمہور کے نزدیک اصل اشیاء میں حرمت ہے

سورة الفاتحة ام القرآن واصله ورئيسه تشتمل اجمالاً على جملة ما في القرآن تفصيلاً كيف لا والكتاب يعرف بعنوانه وديباجته فيها شائبة من احكام الفقه وقواعد الاصول ومسائل الكلام وهي اثبات الواجب وتوحيد واختصاص الحمد به وكونه خالقاً لافعال العباد كلها وكون الحرام رزقاً للحلال وتنبيه اهل الطاعة وتعذيل الكفار وحقية يوم الحشر وجميع ما فيه فائدة العبادة بالاخلاص وكونه تعالى مخصوصاً بما واهلها وكون الهداية والفضالة من جانبه تعالى خاصة وكون شريعة نبينا عليه السلام موافقة لبعض شرائع ابيود والنصارى ومن بعض وجوب الاستبعا لسبيل المؤمنين سيما اهل السنة والجماعة وحجية اجاعهم وامثال ذلك والكل يظهر بالتأمل ولما كان كل مانكر مما سياتي في مفصله ولم يكن ايضا ظاهراً هنما الماشغل بتعيين شئ منها وطويت عنها كتبه المقال فشرعت بعده في سورة البقرة فني مسئلة ان الاباحة اصل في الاشياء قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً ثم استوى الى السماء فسو منها سبع سموات وهو بكل شئ عليم هذه بيان رخصة يحاطب بها الكفار والمؤمنون او كلاهما والامر في لكم لا انتفاع والعنى خلق جميع ما في الارض لا انتفاعكم في دينكم باستنفاعكم بما مصالح ابدانكم وفي دينكم بالاستدلال والاعتبار والتعرف لما يلزمهم من لذات الآخرة والامها كذا قالوا فيمكن ان يستدل بما على ان الاصل في الاشياء الاباحة كما هو مذهب طائفة بخلاف الجمهور فان عندهم الاصل هو الحرمة ولا يظهر ثمرته الا في قوله عليه السلام لا تتبعوا الطعام الاسواء بسواء فان عندنا الاصل هو اباحة الربوا حتى ينفو عند عد ما قدر والجنس انما انبثت لحرمة اذا وجد جميع الشرايط وعند الشافعي الاصل هو الحرمة في كل حال والمساواة تخلص منها كما ذكر في الهداية في ابلرولان ذلك من غير اصل اخر تختلف فيه معروف

له قوله سورة الفاتحة حيث يذكر ان لا يصح افتح القرآن ولما تفتح كتابه المصاحف بما تفتح الصلوة وتسمى ام القرآن الحديث قال عليه الصلوة والسلام صلوة لمن لم يقرأ بها القرآن لا يفتحها على المعاني في القرآن اولانها اصل القرآن وام كل شئ اصل وقيل هو امام لما يتوهم امره وسورة البقرة والكثير لا يفتح الا في القراءة في الصلاة كما يسمي غيرها من السور ولا يفتح عن غيرها في الصلوة ولا يكون عن غير ما في سورة البقرة لقوله عليه السلام حايكم الله تعالى فاتحة الكتاب كنز من كنوز عرش وسورة الشفاء والشافية لقوله عليه السلام فاتحة الكتاب شفاء من كل داء الا امر وسورة المائدة لا يفتح في كل صلوة وسورة البقرة ما يروى ولا يفتقر في وقضية وسورة الفتح والاساس فانها اساس لقول قال ابن عباس يفتل الله عنهما از غللت واشتكت فمليك الاساس المختص من نماز والمدرستين

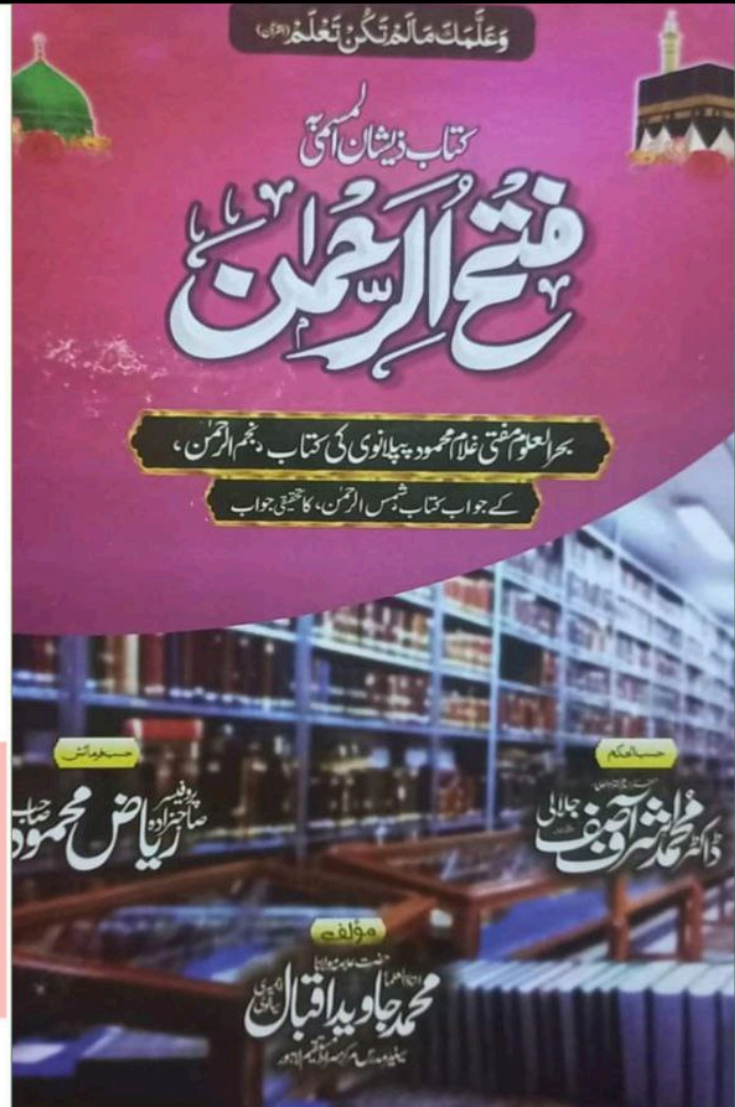


سی کو القابات سے یاد کرنا اس کی تعریف کی دلیل ہیں لیونکہ
القابات تو دیوبندی معتزلیوں اور بد مذہبوں کو بھی دیتے ہیں
لہذا احمد رضا یا بد مذہب بریلوی کو دیا گیا کوئی لقب اس اصول
سے کالعدم قرار پایا

تسلی نہ ہوئی ہو تو تمام علمائے دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ مہاجر مکی صاحب
کی فیصلہ ہفت مسئلہ پڑھ کے دیکھ لیں جن چیزوں کو دیوبندی علماء نے شرک و
بدعت قرار دیا ہے پیر صاحب نے ان کو عین ایمان و اسلام قرار دیا۔ بات بالکل
واضح ہو گئی علمائے دیوبند کے فتویٰ کے مطابق ان کا پیر و مرشد بھی مشرک و بدعتی
ہے باقی ذریت کا کیا عالم ہو گا اگر مزید ضرورت پڑی تو ہم آگے جا کر اس کی مزید
بھی مثالیں بیان کریں گے۔

پیر نصیر گوڑوی اور پیر کرم شاہ کا معاملہ کیا ہے؟

قارئین کرام! نعمت و بانی نے اپنی سابقہ عادت کے مطابق مذکورہ دونوں شخصیات کے
حوالے سے اعتراض اٹھایا کہ ان پر علماء اہل سنت فتویٰ دے چکے ہیں خلاصہ⁷⁹
الجواب اولاً۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مذکورہ دونوں شخصیات اہل سنت کی ہی ہیں
مگر ہم ان کو معصوم عن الخطاء نہیں مانتے کہ ان سے غلطی ہو ہی نہ سکے جو ان
سے علمی و اصولی بے اعتدالیاں ہوئیں ان کے اہل سنت ذمہ دار نہیں ہیں باقی رہا آپ
کا یہ اعتراض کہ ان کے ساتھ القاب کیوں لگائے ہیں تو یہ اپنی اپنی محبت ہے اور
القاب تو بد مذہبوں مثلاً معتزلیوں وغیرہ کے ساتھ بھی مسلم بین الفرقین اکابر لگاتے رہے
ہے ہیں یقین نہ آئے تو شرح مآۃ عامل کا پہلا صفحہ جہاں شیخ عبدالقادر بن عبدالرحمن
جرجانی کا ذکر ہے وہاں علامہ عبدالرحمن جامی کے دعائیہ کلمات و القاب پڑھیں۔



بریلوی اصول

مفتی فضل الرحمن بندھیالوی اور اشرف سیالوی منکر نبوت ہوتے
تو علما ان پر فتوے لگاتے جیسے مرزا قادیانی پر لگے۔ وہ منکر
نبوت نہیں لہذا فتوے نہیں لگائے (اس اصول کے تحت حفت
نانو توئی کو لیں)

بیک یا رسول اللہ

142

فصل الرحمن

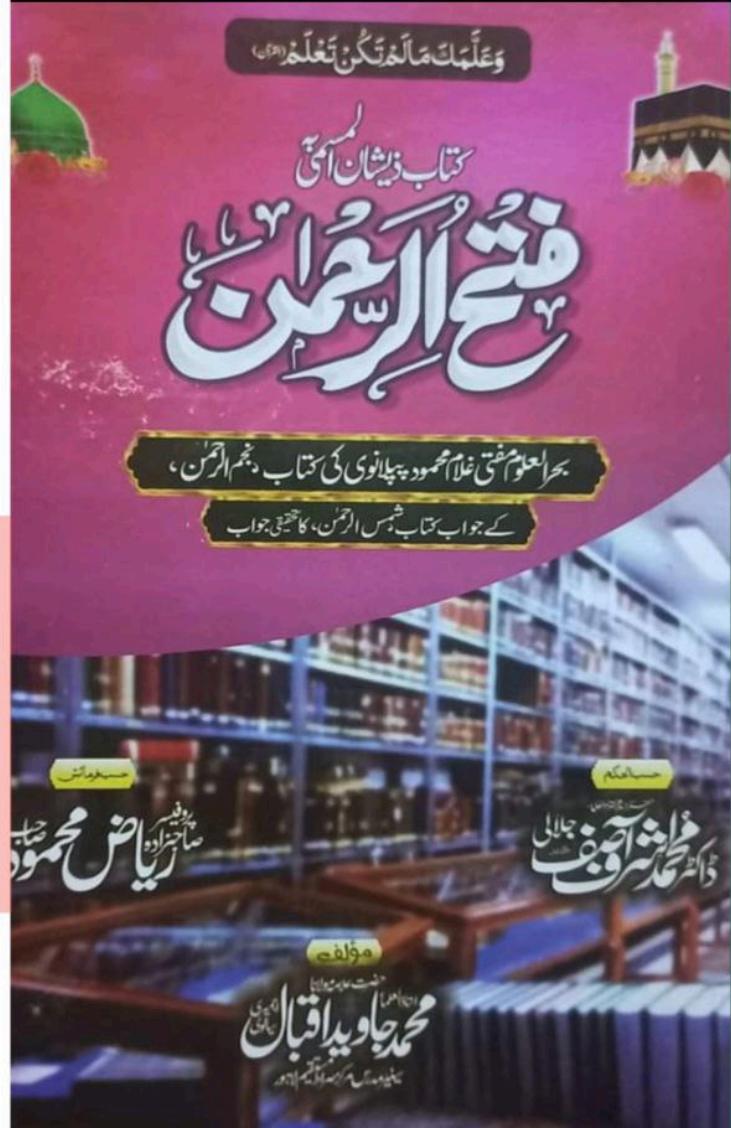
نبوت بن کرنے اسلام کی تبلیغ نہ کریں لیکن ماسوائے مفتی نذیر احمد سیالوی اور
مفتی محمود حسین شائق کے کسی بریلوی نے بھی مفتی فضل الرحمن کا راستہ نہیں روکا
اور مفتی نذیر احمد سیالوی نے بھی خیانت سے کام لیا کہ جو آدمی اسلام کو چھوڑ کر نئے
اسلام کی تبلیغ کرے کیا وہ مسلمان ہو سکتا ہے اس بات کی مفتی نذیر احمد سیالوی نے
وضاحت نہیں کی۔ (یعنی کفر کا فتویٰ مفتی فضل الرحمن بندھیالوی پر نہ لگایا) جو کہ
کرنی چاہیے تھی۔⁷⁰

قارئین کرام! مذکورہ حوالہ بار بار پڑھ لیں وہابی مولوی نے کئی صفحات پر ہمارے علماء
عصر کے حوالے سے کہیں مفتی بندھیالوی صاحب کو منکر نبوت لکھا کہیں منکر ختم
نبوت لکھا کہیں کافر کہیں کچھ لیکن ایڑی چوٹی کا زور لگا کے خود فتویٰ لگانے والے علماء
کی طرف سے تکفیر ثابت نہ کر سکا لہذا ان پر بھی خیانت کا الزام لگادیا۔ اور یہ بھی واضح
طور پر لکھ دیا کہ فتویٰ لگانے والے علماء کا دیگر علماء اہل سنت نے ساتھ نہ دیا۔

قارئین! اگر مفتی صاحب واقعتاً منکر ختم نبوت وغیرہ ہوتے تو علماء نے ضرور تکفیر
کرنی تھی جیسا کہ مرزا قادیانی اور دیگر منکرین کی کی ہے۔ لہذا یہ معاملہ صرف چند
شخصیات تک محدود سمجھا جائے وہابی مولوی نے ہماری بات کی تائید مزید یوں کر دی
۔ جب مفتی فضل الرحمن مسئلہ نبوت میں اتنی بڑی گستاخی کر رہے ہیں تو علمائے بریلویہ
کیوں خاموش ہیں۔⁷¹

⁷⁰ کتاب الشش صفحہ 65

⁷¹ کتاب الشش صفحہ 65



بریلوی اصول

عبارت نقل نہ کرنا اور صرف حوالہ دینا بریلوی حضرات کے نزدیک بددیانتی ہے

بیک یا رسول اللہ

140

فتح الرحمن

کی طرف سے تکفیر یا تضلیل کا فتویٰ معتبر نہ ہوگا۔ جس طرح کہ خوارج کے بارے میں اکثر اہل مذہب نے تکفیر کا فتویٰ دیا تھا لیکن وہ مجتہدین نہ تھے لہذا ان کا فتویٰ معتبر نہ ہوا۔

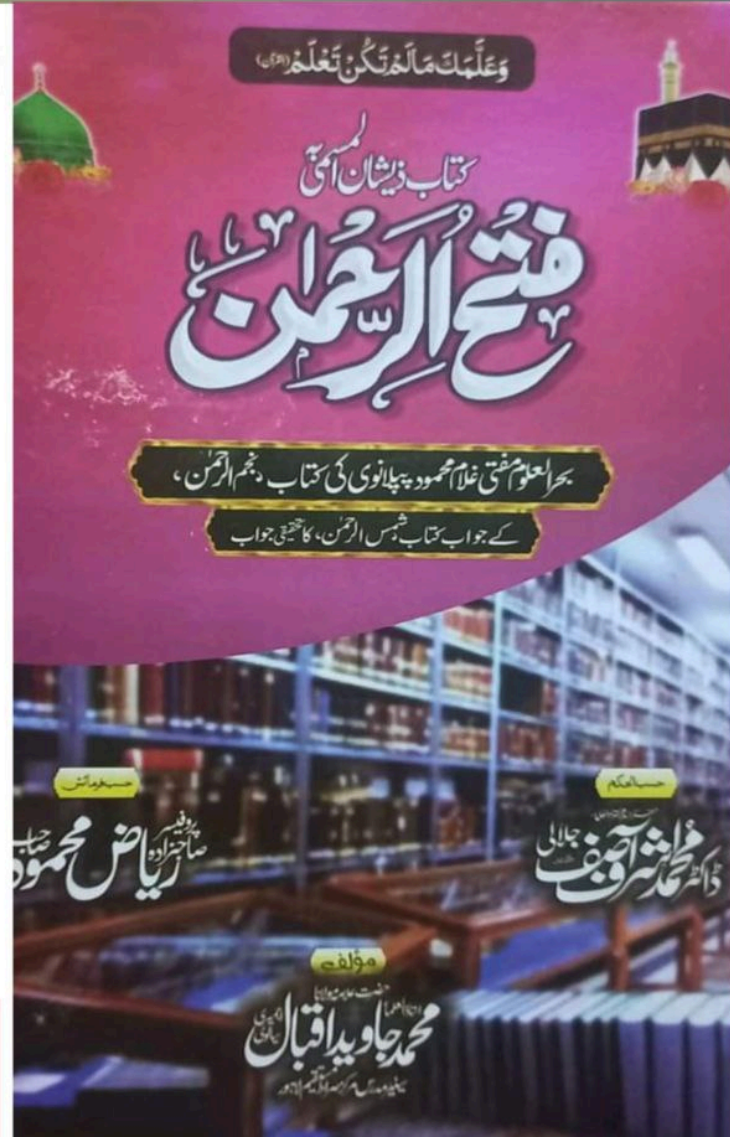
الجواب الثالث: حضرت شیخ محقق محدث دہلوی نے حضرت مجدد پاک پر کفر کا فتویٰ لگایا، اسی طرح ملا علی قاری علیہ الرحمہ نے حضرت شیخ ابن عربی علیہ الرحمہ پر کفر کا فتویٰ لگایا، اسی طرح امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ پر مرجئہ ہونے کا فتویٰ لگایا گیا، امام شافعی علیہ الرحمہ پر رافضی ہونے کا فتویٰ لگایا گیا تو کیا جن پر فتویٰ لگایا گیا معاذ اللہ ان کو حقیقت میں کافر قرار دیا گیا حالانکہ مذکورہ شخصیات پر فتویٰ لگانے والے اور جن پر فتویٰ لگایا گیا سب حضرات مسلم بین الغریقین ہیں

ثم اقول یہی صورتحال مفتی فضل الرحمن اور ان کے معاصرین علماء کی ہے کیا علامہ بندیالوی نے دیوبندیوں کو مسلمان اور حنفی کہا؟

نعمت وہابی نے بڑی بغلیں بجاتے ہوئے قبلہ بندیالوی صاحب کا حوالہ دے کر یہ کہہ دیا اور لکھ دیا۔

:: عطاء محمد بندیالوی نے علمائے دیوبند کو مسلمان اور حنفی لکھا ہے صفحہ 51۔

الجواب اولاً: ایسا کوئی معاملہ ہرگز نہیں ہے اور وہابی مولوی کی بددیانتی اس سے ظاہر ہو رہی ہے کہ اس نے قبلہ کی کوئی عبارت بھی اس حوالے سے ذکر نہیں کی بس صرف کتاب کا حوالہ ذکر کر دیا۔



اباحت کا قول معتزلہ کا ہے ہمارا یعنی احناف کا موقف یہ ہے مباح
وہ ہے جس کی شارع نے اجازت دی ہو اور محظور یعنی ممنوع وہ
ہے جس کو شارع نے حرام قرار دیا ہو اور جس چیز کے بارے
میں شریعت وارد ہی نہ ہوئی ہو وہ نامباح ہوگا اور ناممنوع بلکہ اس
پر توقف کیا جائے گا

باباحتها ، وهو مذهب المعتزلة البغداديين^(۵) .

وقال القاضي أبو حامد^(۶) : هي على الإباحة ، وهو قول المعتزلة
البصريين .

لنا : أن المباح ما أذن فيه صاحب الشرع . والمحظور ما حرمه صاحب الشرع .
فاذا لم يرد الشرع . وجب أن لا يكون مباحا ولا محظورا . فوجب أن يكون على
الوقف .

ولأن هذه الأعيان ملك لله تعالى . له أن يمنع من الانتفاع بها . وله أن ينسخ
الانتفاع بها . وله أن يوجب الانتفاع بها . وقيل أن يرد الشرع لا مزية لأحد هذه
الوجوه على الباقي . فوجب التوقف في الجميع .

ولأنه لو كان العقل يوجب حكما معينا في هذه الأعيان . من تحليل أو تحريم .
لما جاز ورود الشرع فيها بخلاف ذلك . لأنه لا يجوز أن يرد الشرع بخلاف ما يوجبه
العقل ويقتضيه . ولما جاز ورود الشرع بالتحليل والتحريم . دل على أن العقل لم
يوجب فيها حكما معينا .

فان قيل : ان كان هذا دليلا على ابطال القول بالحظر والإباحة . فيجب أن
يكون دليلا على ابطال القول بالوقف . لأن الشرع لا يجوز أن يرد بخلاف
ما يقتضيه العقل . ولما جاز عندكم أن يكون على الوقف . لم يرد الشرع بالتحليل
والتحريم . جاز أن يكون على الحظر . ويرد الشرع فيه بالإباحة . أو على الإباحة .
ويرد فيه الشرع بالحظر .

قلنا : ليس القول بالوقف من القول بالحظر والإباحة بسبيل . لأن من قال

(۵) لم يحقق الشيرازي هنا مذهب المعتزلة . وقد حققه الأمدي في الأحكام وتبعه عليه ابن الحاجب وهو
أن هذه الأفعال إما أن يقضى فيها العقل بحسن أو قبح فيتبعون فيها حكم العقل . وتنسبها إياها إلى الأحكام
الخمس . الوجوب . والنسب . والإباحة . والكراهة . والتحريم . ولما أن لا يقضى فيها بشئ . فليها ما ذكره
الشيرازي من اللغاب . وهي الوقف . والحظر . والإباحة . الأحكام (۸۶ / ۱) .

انظر الأحكام (۸۶ / ۱) والابهاج (۹۰ / ۱) وما علقناه على المنقول في هذه المسألة ومسألة وجوب شكر
للنعم عقلا في (ص / ۹۶ - ۹۹) .

وانظر انتهى لابن الحاجب (ص / ۲۲) والمضد على ابن الحاجب (۱۱۸ / ۱) واللمع (ص / ۶۸) .

التبصيرة في أصول الفقه

للشيخ الإمام
أبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن يوسف النخعي
الشيخ الزاهد
الوفيق سنة ٥٧٦ هـ

مراجعة وجمع

الدكتور محمد حسن سنيو

اہل سنت کا مذہب صحیح یہی ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے اور اباحت کا قول معتزلہ کا ہے

۲۶۸

کتاب الجہاد/ باب استیلاء الکفار

لما أن الصحيح من مذهب أهل السنة: أن الأصل في الأشياء التوقف، والإباحة رأي المعتزلة، بل لأن العصمة من جملة الأحكام المشروعة، وهم لم يخاطبوا بها، فبقي في حقهم مالا غير معصوم فيملكونه، كما حققه صاحب المجمع في

ولنا أن الاستيلاء ورد على مال مباح، لأن العصمة في المال إنما ثبتت على منافاة الدليل، وهو قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ۲۹] فإنه يقتضي إباحة الأموال وعدم العصمة، لكنها ثبتت لضرورة تمكن المالك من الانتفاع، فإذا زالت المكنة بالاستيلاء وتباين الدارين عاد مباحاً كما كان اهـ. موضحاً من العناية والفتح.

مَطْلَبٌ فِي أَنَّ الْأَصْلَ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ

قوله: (لما أن الصحيح الخ) حاصله إن هذا التعليل المار عن الهداية مبني على أن الأصل في الأشياء الإباحة وهو رأي المعتزلة، والصحيح من مذهب أهل السنة أن الأصل فيها الوقف حتى يرد الشرع، بل الوجه أن العصمة ثابتة بخطاب الشرع عندنا، فلم تظهر العصمة في حقهم، وعند الشافعي هم مخاطبون بالشرائع، فظهرت العصمة في حقهم، فلا يملكونها بالاستيلاء، هذا حاصل ما في المنبع شرح المجمع.

أقول: وفيه نظر من وجوه:

الأول: أن ما مر عن الهداية ليس مبنياً على أن الأصل الإباحة، لأن الخلاف المذكور فيه إنما هو قبل ورود الشرع، وصاحب الهداية إنما أثبت الإباحة بعد ورود الشرع بمقتضى الدليل: يعني أن مقتضى الدليل لإباحتها، لكن ثبتت العصمة بعارض، وقد صرح بذلك في أصول البزدوي حيث قال بعد ورود الشرع: الأموال على الإباحة بالإجماع ما لم يظهر دليل الحرمة، لأن الله تعالى أباحها بقوله: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ۲۹].

الثاني: أن الكفار مخاطبون بالإيمان والعقوبات سوى حدّ الشرب وبالمعاملات، وإنما الخلاف في العبادات كما قدمناه أوائل الجهاد.

رَدُّ الْمَحْتَضِلِ

عَلَى

الدَّرَ الْمُخْتَارِ شَرْحَ تَوْيْرِ الْأَبْصَارِ

لِحَايِمَةِ الْمُحَقِّقِينَ

مُحَمَّدُ امِينُ الشَّيْبَرِ بَابُ عَابِرِينَ

مَعَ تَكْمِلَةِ ابْنِ عَابِدِينَ لِفَحْلِ الْمُؤَلَّفِ

دَرَاةَ وَحَقِيقَتَيْنِ

الشيخ عادل أحمد عبد الموجود الشيخ علي محمد معوض

قَدَّمَ لَهُ وَرَقَطَهُ

الاستاذ الدكتور محمد بكرايما عيل

كلمة الربانية - جامعة الانوار

الجزء السادس

يحتوي على الكتب التالية

الحدود - السرقة - الجهاد - اللقيط - اللقطة

الأبق - اللقود - الشركة - الوقف

دار عالم الكتب

الطباعة والنشر والتوزيع

الرياض

بَابُ اسْتِيلَاءِ الْكُفَّارِ عَلَى بَعْضِهِمْ بَعْضًا،
أَوْ عَلَى أَمْوَالِنَا

(إذا سبي كافر كافراً) آخر (بدار الحرب وأخذ ماله ملكه) لاستيلائه على مباح (ولو سبي أهل الحرب أهل الذمة من دارنا لا) يملكونهم لأنهم أحرار (وملكنا ما نجده من ذلك) السبي للكافر (إن غلبنا عليهم) اعتباراً لسائر أملاكهم (وإن غلبوا على أموالنا) ولو عبداً مؤمناً (وأحرزوها بدارهم ملكوها) لا للاستيلاء على مباح، لما أن الضحيح من مذهب أهل السنة: أن الأصل في الأشياء التوقف، والإباحة رأي المعتزلة، بل لأن العيصمة من جملة الأحكام المشروعة، وهم لم يخاطبوا بها، فبقي في حقهم مالا غير مغصوم فيملكونه، كما حققه صاحب المجمع في شرحه، ويفترض علينا اتباعهم، فإن أسلموا تقرر ملكهم (وإن غلبنا عليهم) أي بعد ما أحرزوها بدارهم، أما قبله فهي لمالكها مجاناً مطلقاً (فمن وجد ملكه قبل القسمة) بين المسلمين لا بين الكفار، كما حققه في «الدرر» (فهو له مجاناً) بلا شيء (وإن وجد بعد ما فهو له بالقيمة) جبراً للضررين بالقدر الممكن (ولو) كان ملكه مثلياً فلا سبيل له عليه بعدها) إذ لو أخذه: أخذه بمثله فلا يفيد ولو قبلها أخذه مجاناً كما مر (وبالثلثين) الذي اشتراه به (لو اشتراه منهم تاجر) أي من العدو وأخرجه إلى دارنا، وبقيمة العرض لو اشتراه به، وبالقيمة لو انتهبه منهم. زاد في «الدرر»: أو ملكه بعقد فاسد، لكن في «البحر»: شراء بخمر أو خنزير ليس لمالكه أخذه باتفاق الروايات، وكذا لو شراء بمثله نسيئة أو بمثله قدراً ووصفاً بعقد صحيح أو فاسد لعدم الفائدة، فلو بأقل قدراً وأردأ وصفاً فله أخذه لأنه يفيد، وليس يربا لأنه فداء (وإن) وصلياً (فقاً عينه) أو قطع يده (وأخذ) مشتريه (أرشه) أو فقاه المشتري، فيأخذه بكل الثمن إن شاء، لأن الأوصاف لا يقابلها شيء منه (والقول للمشتري في مقداره) أي الثمن (بيمينته عند عدم البرهان) لأن البيئة مبنية، ولو برهنا فبيئة المالك أيضاً خلافاً للثاني «نهر» (وإن تكرر الأسر والشراء) بأن أسر ثانياً وشراء آخر (أخذ) المشتري (الأول من الثاني بشتمه) جبراً لورود الأسر على ملكه، فكان الأخذ له (ثم يأخذ) المالك (القديم بالثمنين إن شاء) لقيامه عليه بهما، وقبل أخذ الأول لا يأخذه القديم كي لا يضيع الثمن (ولا يملكون حرناً ومديربنا وأم ولدنا ومكاتبنا) لحرثهم من وجه، فيأخذه ماله مجاناً، لكن بعد القسمة تؤدي قيمته من بيت المال

الدُّرُ الْمَخْتَارُ

تأليف
محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الحنفي المحض كرمي
الترغيب سنة ١٠٨٨ هـ

تنویر الأبصار وجامع البحار

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد القرطبي الحنفي القرماتاني
المتوفى سنة ١٠٠٤ هـ

فَفُرُوعُ الْفِقْهِ الْحَنْفِيِّ

حَقِّقْهُ وَضَبِّطْهُ

عَبْدُ الْمَنَعْمِ خَلِيلُ الْإِبْرَاهِيمِ

تَنْبِيْه:

ميزنا نحن "نوير الأحياء" موضعه ضمن توصيف بالقرن الثامن الهجري

منشورات
محمد علي بيضون
لشركته الخاصة للطباعة والنشر
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

اہل سنت کا مذہب صحیح یہی ہے کہ اصل اشیاء میں توقف ہے اور اباحت کا قول معتزلہ کا ہے

۲۲۴ کتاب الجہاد / باب استیلاء الکفار

إن غلبنا عليهم وإن غلبوا على أموالنا وأحرزوها بدارهم ملكوها وإن غلبنا عليهم فمن وجد ملكه قبل القسمة أخذه مجاناً وبعدها بالقيمة

يجوز ولا يجبر على الرد وعن أبي يوسف أنه يجبر إذا خاضع الحربي ولو دخل دارنا بأمان مع ولده فباع الولد لا يجوز في الروايات كلها، وإن غلبوا على أموالنا وأحرزوها بدارهم ملكوها قيل: لأن الاستيلاء ورد على مال مباح فينعتقد سبباً للملك دفعاً لحاجة المكلّف، وهذا لأن العصمة ثبتت على منافاة الدليل ضرورة تمكن المالك من الانتفاع وإذا زالت الملكية عاد مباحاً وقد قال عليه الصلاة والسلام كما في الصحيح «هل ترك لنا عقيل من دار»^(۱) وفيه نظر إذ الصحيح من مذهب أهل السنة أن الأصل في الأشياء التوقف والإباحة رأى المعتزلة وعلى هذا فالوجه أن يقال: العصمة من جملة الأحكام الشرعية فمن خوطب بها ظهرت العصمة في حقه وما لا فلا، فبقي في حق الكافر ما لا غير معصوم والاستيلاء عليه موجب للملك قاله ابن الساعاتي.

وأما الحديث فالاستدلال به موقوف على أن الدار كانت لرسول الله ﷺ وأنهم ملكوها بالاستيلاء وليس كذلك بل إنما كانت لأبي طالب واستولى عليها عقيل بالإرث منه وذلك أنه مات وترك علياً وجعفرأ مسلمين وعقيلأ وطالبأ كافرين فورثاه نعم فيه دليل على أن المسلم لا يرث من الكافر، والأولى هو الاستدلال بقوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ [الحشر: ۸] سماهم فقراء فدل على أن الكفار ملكوا ما خلفوه من الأموال وهاجروا عنها وليس من يملك مالاً وهو في مكان لا يصل إليه فقيراً بل هو مخصوص بابن السبيل هذا حاصل ما في «الفتح» وقد يقال قد استقر أن أبا طالب وعبد الله والد المصطفى كانا أخوين والظاهر أن الدار كانت للكل فلما ارتحل ﷺ إلى المدينة وضع عقيل يده على كلها ومن هنا قال ﷺ: «وهل ترك لنا عقيل من دار» إذ كيف يقول لنا ولا ملك له فيها كما قرر فتدبره.

(وإن غلبنا عليهم) أي: على الذين أحرزوا أموالنا بدارهم (فمن وجد ملكه) في الغنيمة مثلياً كان أو قيمياً (قبل القسمة) بين المسلمين (أخذه مجاناً) أي: بغير شيء (و) إن وجدوه (بعدها) أخذه (بالقيمة) كذا جاء في السنة ولأن الشركة قبل القسمة عامة فخلف الضم، وبعدها إزالة ملك خاص فبأخذه بالقيمة وفيه إجماع إلا أنه لو كان

النَّهْجُ الْفَبَائِقُ

لِلْإِمَامِ سِرَاجِ الدِّينِ عَمْرِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ فَخْرٍ الْحَنْفِيِّ

المتوفى سنة ۱۰۵ هـ

شَرَحَ

كَتَبُ الدَّقَائِقِ

لِلْإِمَامِ أَبِي الْهَيْكَلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ

المعروف بحافظ الدين السَّيْفِي

المتوفى سنة ۷۱۰ هـ

حَقَّقَهُ وَعَلَّاهُ عَلَيْهِ

أَحْمَدُ عَزْوَ عَنَابِيَّة

أَجْزُهُ الثَّالِثُ

مسنورات

محمّد حنفی بیاضی

لکھنؤ، شریعت آباد، جامعہ

دار الکتب العلمیہ

بریلوی اصول

ایک چیز کے حکم میں اختلاف ہو تو وہ مشکوک کم ہے اور اشتباہ کے سبب اس کو ترک کر دینا چاہیے یہی عقلمندی ہے

بغلاف مذہبنا - ہمارے مذہب (اخلاف) میں تحریمی پر -
مساجد مسما - مسجدیں اذان دینے میں بارگاہ الہی کی بے ادبی ہے۔ جیسا کہ ہم انشاء اللہ
تیسرے شمار میں بیان کریں گے۔ تو اس سے پرہیز ضروری ہوا۔
سایعاً - حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کہ یہ یہ تہی کہ کبھی کبھی بیان جواز کے لئے افضل کو کبھی
رک کر دیتے تھے۔ جبکہ زمانہ رسالت میں کبھی بھی اذان کا مسجد کے اندر ہونا ثابت نہیں۔
تو یہ سب باتیں مل جل کر یہ ثابت کرتی ہیں کہ مسجد کے اندر اذان مکروہ تحریمی ہے۔ اور جس کو اس
سے تسلی نہ ہو تو کم از کم اتنا تو ہے کہ یہ مسئلہ کراہت تحریم و کراہت تنزیہیہ میں داخل ہے۔ تو
ایک امر مشکوک کو چھوڑ دینا دانشمندی ہے۔ اور کم از کم اتنا تو ہے جس کے ماننے بغیر چاہے
نہیں۔ کہ مسجدیں اذان مطلقاً مکروہ ہے اور اہل عمل کے لئے ممانعت کا اتنا حکم ہی کافی ہے۔



جموکی اذان ثانی کے متعلق اعلیٰ حضرت امام اہل سنت
مولانا مفتی رشاد احمد رضا خان فاضل بریلوی رشتہ کے دو تحقیقی رسائل کا مجموعہ

مسجدیں اذان خلاف سنت

آؤف النجعة فی اذان
یوم النجعة

شماضر العنبر فی ادب
النداء امام المنبر

جموکی اذان کی نفاذ کے بارے میں اہل سنت

منبر کے سامنے دعا کے سبب منبر کی مہک

مع

تائید زبانی بر سر اذان ثانی

اتبع لسان فی احکام اذان

اذان مع اللہ و لقاؤ
سنت نبوی اللہ
احکام اذان
مدرسہ اہل سنت بریلوی

کتابخانہ امام احمد رضا

میشن خیرات بریلوی

بریلوی اشرف آصف جلالی پارٹی کا اقرار کہ مہر منیر کتاب معتبر ہے۔

بیک یا رسول اللہ

133

فتح الرحمن

ایک صدی سے زائد عرصہ گزرنے تک جس حقیقت کو نہ جھٹلایا جاسکا وائ
بھچراں کے انسان تو انسان رہے درود یوار بھی جس کی گواہی دے رہے ہیں وہابی
مولوی اس حقیقت کا بھی انکار کر رہا ہے۔ اور تو اور کتاب مستطاب ولا جواب نجم
الرحمن کا ایک صدی تک جو لوگ جواب نہ لکھ سکے اور سو سال بعد بھی صرف خانہ
پوری کی حد تک گئے اصولی جواب تو قیامت تک منتظر رہے گا۔ آج وہ مناظرہ وائ
بھچراں کا بھی انکار کر رہے ہیں۔

سے حیا باش ہر چہ خواہی کن

بے حیا بن جا پھر جو مرضی کہتا رہے، کیونکہ حیا جو ختم ہو گئی۔

آنکھیں اگر ہوں بند تو پھر دن بھی رات ہے اندھے اس میں قصور کیا ہے بھلا آفتاب کا

مہر منیر کتاب اور تجلیات مہر انور تقریباً ایک صدی سے دوپہر کے سورج کی طرح
اس مناظرہ پر روشنی ڈال رہی ہیں۔

مہر منیر کتاب معتبر ہے یا نہیں؟

الجواب: کتاب بالکل معتبر ہے حضرت پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی سوانح
پر مشتمل ہے مگر ہم اس کو نہ تو قرآن کے برابر درجہ دیتے ہیں اور نہ ہی حدیث کے
برابر بلکہ حضرت پیر مہر علی شاہ کے مبارک ہاتھوں سے جو کتب لکھی ہوئی ہیں اس
کی (Value) ان کے برابر بھی نہیں۔ ہمارے علماء نے اصول بیان فرمایا ہے
ملاحظہ ہو۔ صاحب بہار شریعت صدر الشریعہ حضور امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

وَعَلَيْكَ مَا لَمْ تُكُنْ تَعْلَمُ (ہاں)

کتاب ذیشان انس
فتح الرحمن

بحر العلوم مفتی غلام محمد پٹیلانوی کی کتاب دہم الرحمن،

کے جواب کتاب شمس الرحمن، کا حقیقی جواب

سیدنا

سائیکس محمود

سیدنا

ڈاکٹر خورشید جلالی

مؤلف

محمد جاوید اقبال

بریلوی اصول

ہر کتاب میں کچھ نہ کچھ باتیں متروک ہوتی ہیں اور وہ معتبر نہیں ہوتیں

بیک یا رسول اللہ

135

فتح الرحمن

نمبر 4: کسی کتاب کے معتبر ہونے کا یہ مطلب لینا کہ اس کی ہر بات معتبر ہے یہ مطلب بالکل غلط ہے جیسا کہ وہابیوں کے بابا گنگوہی نے تقویۃ الایمان کی ہر بات کو معتبر قرار دیا کما صو۔ لہذا ہر معتبر کتاب کی ہر بات مسلم نہ ہوگی وہی مسلم ہوگی جو اصول و ضوابط دین کے مطابق ہوگی۔

نمبر 5: قرآن مجید فرقان حمید کی ہی یہ شان ہے کہ اس کی ہر بات معتبر ہے یہی وجہ ہے کہ احادیث کے درجات ہیں ان میں کئی معتبر و قابل عمل ہیں اور کچھ اس کے برخلاف۔

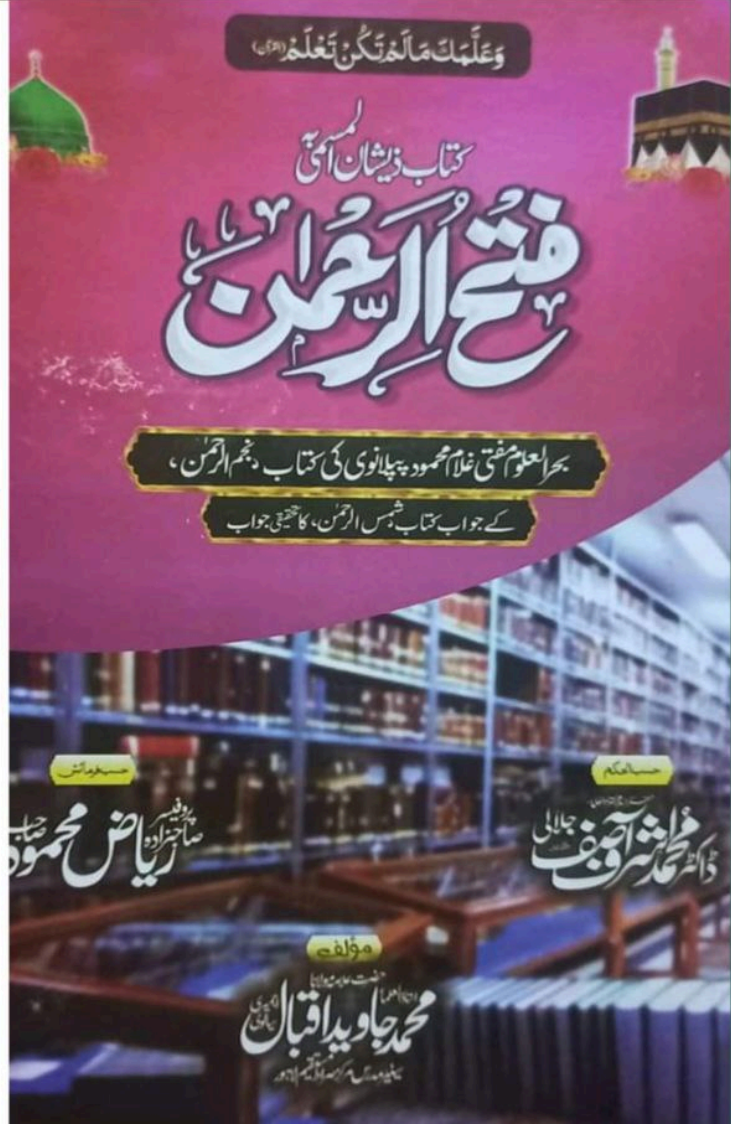
نمبر 6: ہر کتاب میں کچھ نہ کچھ باتیں ایسی بھی ہوتی ہیں جو متروک یعنی معتبر نہیں ہوتیں۔

قارئین کرام! مزید کسی تبصرہ کی ضرورت نہیں کہ مہر منیر کتاب معتبر ہے یا نہیں۔

محمد حسین گردیزی غلط تھا یا درست؟

ان تمام باتوں کا جواب حضور صدر شریعہ کے فتویٰ میں موجود ہے جب تک محمد حسین گردیزی عقائد اہل سنت کے مطابق چلتا رہا تو درست تھا اگر اس نے شان صحابہ کے حوالے سے کچھ باتیں لکھ دیں تو ہم اس کو غلطی پر قرار دیں گے وہابیوں کی طرح اس کو معصوم ثابت نہیں کریں گے۔

تاریخی حقائق سے واضح ہے کہ تجلیات مہر اس زمانے میں لکھی گئی جب اس کا عقیدہ



احتمال آنے سے استدلال باطل تب ہو گا جب دونوں اقوال برابر درجے کے ہوں۔ ورنہ راجع قول معتبر ہو گا

<https://ataunnabi.blogspot.com/>

168

فرغت فانصب کی مختلف تفاسیر کی ہیں جب آیت کی تفسیر میں کئی احتمالات ہیں تو ضابطہ..... إذا جاء الإحتمال بطل الاستدلال..... کے تحت مفتی صاحب کا استدلال کرنا درست نہ ہوگا۔“ (ص ۲۳، ۲۵)

جواب الجواب نمبر ۲:

مختص دیوبندی کی اس ساری گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ اس آیت انشراح کی تفسیر میں کئی احتمالات ہیں تو ضابطہ یہ ہے کہ جب احتمال آجائے تو استدلال باطل ہو جاتا ہے۔ لہذا آیت سے نماز جنازہ کے بعد دعا کے ثبوت پر استدلال کرنا باطل ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ اے مختص صاحب آپ نے جو بڑے ناز سے یہ کہا کہ ”چار مستند تفاسیر“ تو ہماری پیش کردہ سات (۷) تفاسیر کیا غیر مستند تھیں؟

دوسری بات یہ ہے کہ آپ کا زور آور طریقے سے یہ کہنا کہ یہاں کئی احتمال ہیں لہذا استدلال درست نہیں، یہ آپ کے علم تفسیر سے بے خبری کی ایک روشن دلیل ہے۔ کیونکہ بطلان استدلال کے لئے وہ احتمال معتبر ہوتا ہے جہاں سب احتمالات ایک درجے کے ہوں، یعنی ادنیٰ و اعلیٰ قوی و ضعیف اور راجح و مرجوح یا ارجح ہونے میں سب برابر ہوں۔ جہاں تک اس آیت انشراح کے تفسیری احتمالات کا تعلق ہے تو ان سب میں راجح ہی نہیں بلکہ ارجح بھی وہی قول ہے جو ہم نے جبر الامہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے نقل کیا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ہم نے وہ جلالین سے نقل کیا تھا (پھر اس کی تائید میں چھ اور تفاسیر کے حوالے پیش کئے) اور جلالین میں وہی اقوال تفسیر یہ نقل کئے گئے ہیں جو ارجح اور مرضیہ ہیں۔ جلالین شریف کے خطبے میں ہے:

والاعتماد علی ارجح الاقوال۔

<https://ataunnabi.blogspot.com/>

إِذَا مَا أُنْصَبَ عَلَى النَّبِيِّ فَالْخِطْبَةُ وَاللَّعْنَةُ

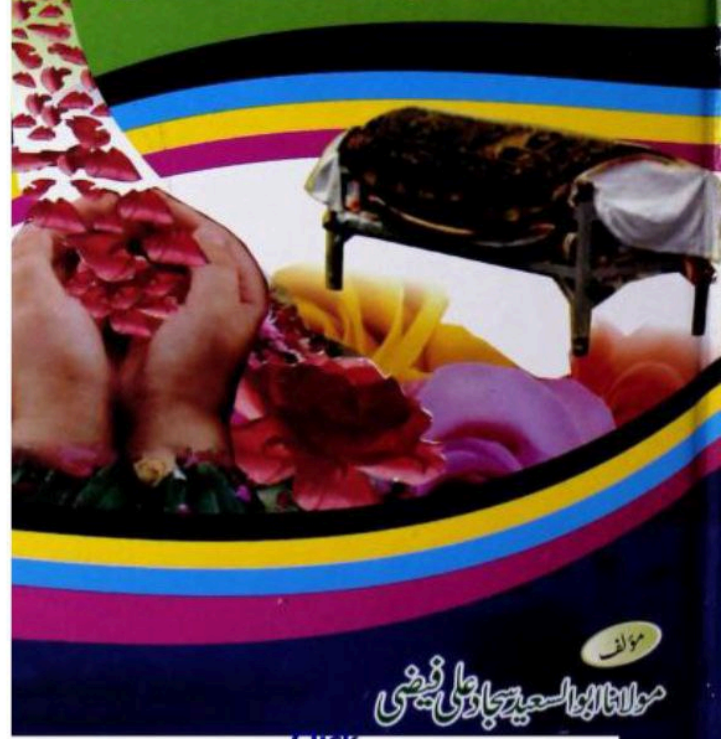
”جب تم بیت پر نماز پڑھو پھر اس کے لئے اٹھائیں گے ساتھ دعا مانگو۔“ (الحدیث)

الْحُجُجُ الْقَاطِعَةُ فِي رَدِّ الْبُرَاهِينِ الْوَاحِدَةِ

معروف بہ

منکرین دعا بعد از

نماز جنازہ کا ردّ بلغ



Click

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

بریلوی اشرف آصف جلالی پارٹی کا اقرار کہ مہر منیر کتاب معتبر ہے۔

بیک یا رسول اللہ

133

فتح الرحمن

ایک صدی سے زائد عرصہ گزرنے تک جس حقیقت کو نہ جھٹلایا جاسکا وائ
بھچراں کے انسان تو انسان رہے درود یوار بھی جس کی گواہی دے رہے ہیں وہابی
مولوی اس حقیقت کا بھی انکار کر رہا ہے۔ اور تو اور کتاب مستطاب ولا جواب نجم
الرحمن کا ایک صدی تک جو لوگ جواب نہ لکھ سکے اور سو سال بعد بھی صرف خانہ
پوری کی حد تک گئے اصولی جواب تو قیامت تک منتظر رہے گا۔ آج وہ مناظرہ وائ
بھچراں کا بھی انکار کر رہے ہیں۔

سے حیا باش ہر چہ خواہی کن

بے حیا بن جا پھر جو مرضی کہتا رہے، کیونکہ حیا جو ختم ہو گئی۔

آنکھیں اگر ہوں بند تو پھر دن بھی رات ہے اندھے اس میں قصور کیا ہے بھلا آفتاب کا

مہر منیر کتاب اور تجلیات مہر انور تقریباً ایک صدی سے دوپہر کے سورج کی طرح
اس مناظرہ پر روشنی ڈال رہی ہیں۔

مہر منیر کتاب معتبر ہے یا نہیں؟

الجواب: کتاب بالکل معتبر ہے حضرت پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی سوانح
پر مشتمل ہے مگر ہم اس کو نہ تو قرآن کے برابر درجہ دیتے ہیں اور نہ ہی حدیث کے
برابر بلکہ حضرت پیر مہر علی شاہ کے مبارک ہاتھوں سے جو کتب لکھی ہوئی ہیں اس
کی (Value) ان کے برابر بھی نہیں۔ ہمارے علماء نے اصول بیان فرمایا ہے
ملاحظہ ہو۔ صاحب بہار شریعت صدر الشریعہ حضور امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

وَعَلَيْكَ مَا لَمْ تُكُنْ تَعْلَمُ (ہاں)

کتاب ذیشان انس
فتح الرحمن

بحر العلوم مفتی غلام محمد پٹیلانوی کی کتاب دہم الرحمن،

کے جواب کتاب دس الرحمن، کا حقیقی جواب

سعدی

سائیکس محمود

سعدی

ڈاکٹر خورشید جلالی

مؤلف

محمد جاوید اقبال

رضا خانی اصول ہے کہ ہم عصر کی جرح کو حجت نہ ماننے والے جان چھڑانے کے بہانے کرتے ہیں۔ پہلے اپنے گھر کی خبر لو پھر ہمارا دست و گریباں دکھاو

لیک: یک یار رسول ﷺ

66

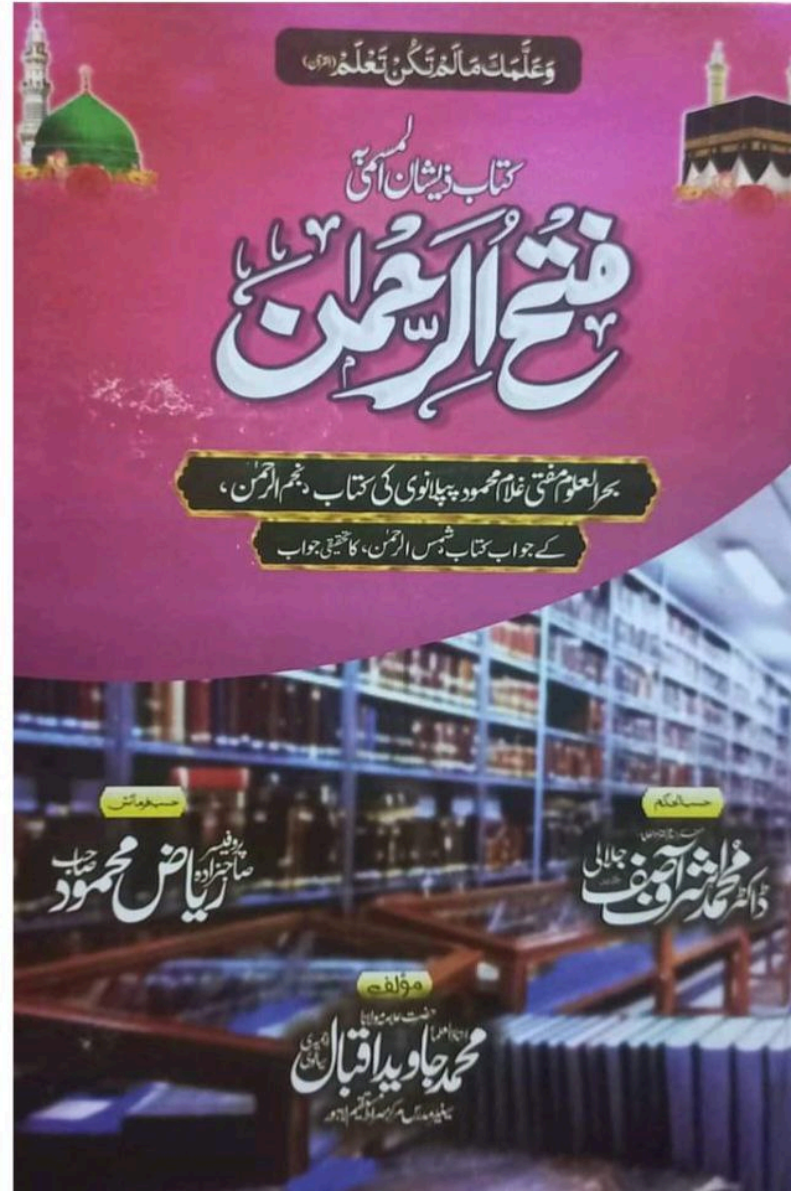
فتح الرحمن

ہمارے ایک فاضل جناب میثم عباس قادری رضوی نے الیاس گھمن دیوبندی کے خلاف ایک کتاب لکھی ہے جو کہ 224 صفحات پر مشتمل ہے اس میں خود دیوبندی وہابی علماء کے فتاویٰ جات جمع کئے ہیں جن کے مطابق مولوی گھمن جھوٹا، بے ایمان اور دھوکہ باز ہے اگرچہ اس کا دفاع کرنے والے یوں جان چھڑانے کی کوشش کرتے ہیں کہ یہ فتویٰ بازی ہم عصر کی طرف سے ہے لہذا قبول نہیں۔ لیکن ہم کہتے ہیں جناب یہ تمہارا معاملہ ہے ایک دوسرے کے گریبان میں پڑنا بھی تمہارا معاملہ ہے لہذا پہلے گھر کی خبر لو۔

نمبر 3: پیشوائے دیوبند شبیر احمد عثمانی پر فتویٰ پردازی:

مکالمہ الصدرین میں ہے۔ (عثمانی صاحب کہتے ہیں) دارالعلوم دیوبند کے طلباء نے جو گندی گالیاں اور فحش اشتہارات اور کارٹون ہمارے متعلق چسپاں کئے ہیں جن میں ہمیں ابو جہل تک کہا گیا اور ہمارا جنازہ نکالا گیا۔ دارالعلوم دیوبند کے طلباء نے میرے قتل تک کے حلف اٹھائے اور فحش اور گندے مضامین میرے دروازے پر پھینکے کہ اگر ہماری ماں بہنوں کی نظر پڑ جائے تو ہماری آنکھیں شرم سے جھک جائیں۔ کیا آپ (علماء دیوبند) میں سے کسی نے بھی اس پر ملامت کا کوئی جملہ کہا۔ بلکہ میں کہہ سکتا ہوں بہت سے لوگ اس کمینہ حرکت پر خوش ہوئے تھے۔³³

نمبر 4: مشہور دیوبندی طارق جمیل بر فتویٰ باز ماں:



کسی کتاب کے معتبر ہونے کا یہ معنی نہیں کہ اس میں جو کچھ لکھا ہے سب مسلم ہے۔ یہ شان تو صرف قرآن مجید ہی کی ہے ورنہ ہر کتاب میں بعض بعض امور متروک بھی ہوتے ہیں

لبیک یا رسول اللہ

134

فتنہ الرحمن

تحریر فرماتے ہیں: مسلم پر لازم ہے کہ جو عقیدہ و مسلک کتب عقائد میں محقق و مبرہن ہو چکا ہے اس کے خلاف قلم فرسائی نہ کرے اور کسی عالم نے ایسا کیا ہے تو ان کا تخطیہ (ان کو غلطی پر قرار دینا) صحابہ کرام کے تخطیہ سے آسان ہے۔ کسی ایک عالم کا قول معتبر مان کر جمہور کا خلاف کرنا ہر گز درست نہیں۔

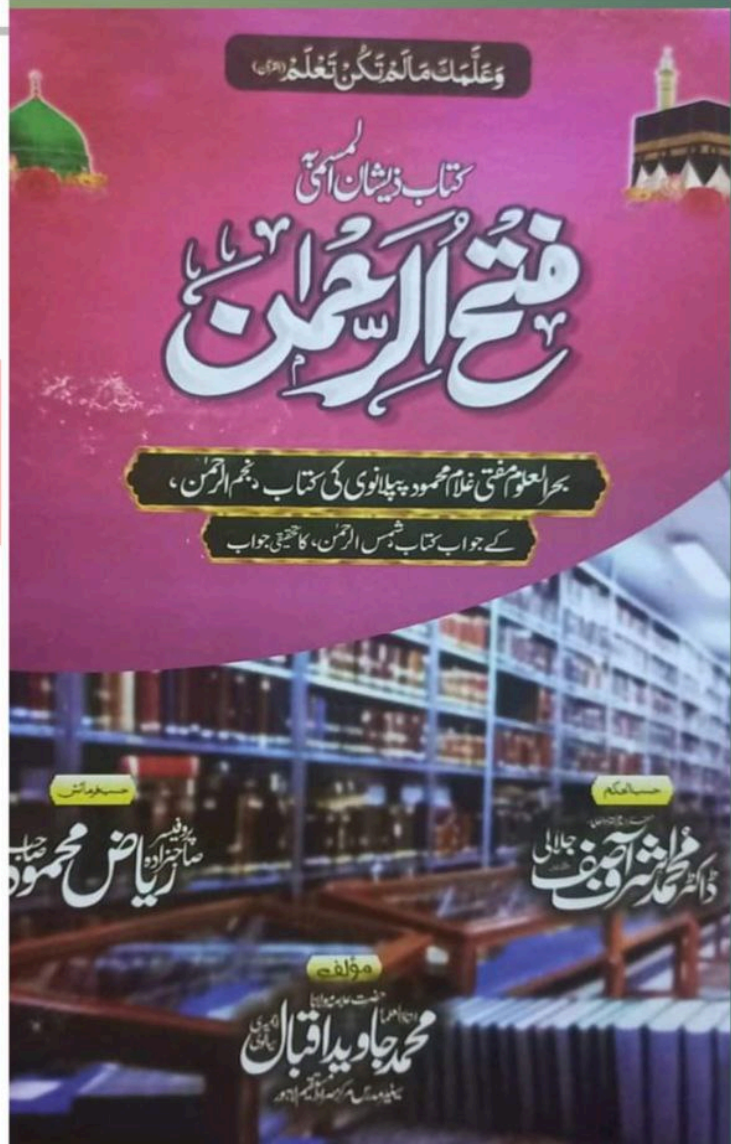
اہم بات: کسی کتاب کے معتبر ہونے کا یہ معنی نہیں کہ اس میں جو کچھ لکھا ہے سب مسلم ہے۔ یہ شان تو صرف قرآن مجید ہی کی ہے ورنہ ہر کتاب میں بعض بعض امور متروک بھی ہوتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔⁶⁷

فوائد حاصلہ:

نمبر 1: جو عقیدہ و مسلک کتب میں محقق ہو چکا اور مبرہن ہو چکا ہر مسلمان خاص و عام پر لازم ہے کہ اسی پر چلے اس کے خلاف نہ لکھے اگر لکھے گا تو اس کی بات معتبر نہ ہوگی۔

نمبر 2: اگر کسی نام نہاد عالم نے صحابہ کرام میں سے کسی کو غلط قرار دیا ہم صحابہ کو غلط نہیں کہیں گے بلکہ خود اس کو خطا کار کہیں گے۔ کہ اس نے پاکان امت پر طعن کیا۔ اور خدائی اور نبوی گواہیوں کو پس پشت ڈالا۔

نمبر 3: کسی ایک عالم دین کا قول معتبر مان کر جمہور کا خلاف کرنا اور ان کو چھوڑ دینا یہ ہر گز درست نہیں بلکہ جو جمہور کہیں گے وہی معتبر اور قابل قبول و قابل عمل ہوگا۔



بریلوی اصول

کفر کا فتویٰ صرف مجتہدین کا معتبر ہو گا غیر مجتہد کا نہیں۔
یعنی تکفیر مجتہد معتبر

مذکور ہے لیکن وہ مجتہدین میں سے نہیں ہیں لہذا ان کا کوئی اعتبار نہیں۔

اقول :: آخری دو جملے قابل غور ہیں اور انہیں کی روشنی میں ہم مفتی فضل الرحمن پر لگنے والے فتاویٰ کا جواب یوں دیتے ہیں کہ بعض علماء سے جو تکفیر یا تضلیل کا فتویٰ صادر ہوا ہے وہ مجتہدین سے نہیں ہیں لہذا ان کا اعتبار نہیں یعنی ان

69 اعلیٰ کلمۃ اللہ صفحہ 276 بحوالہ بحر الرائق جلد نمبر پانچ صفحہ نمبر 120 مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

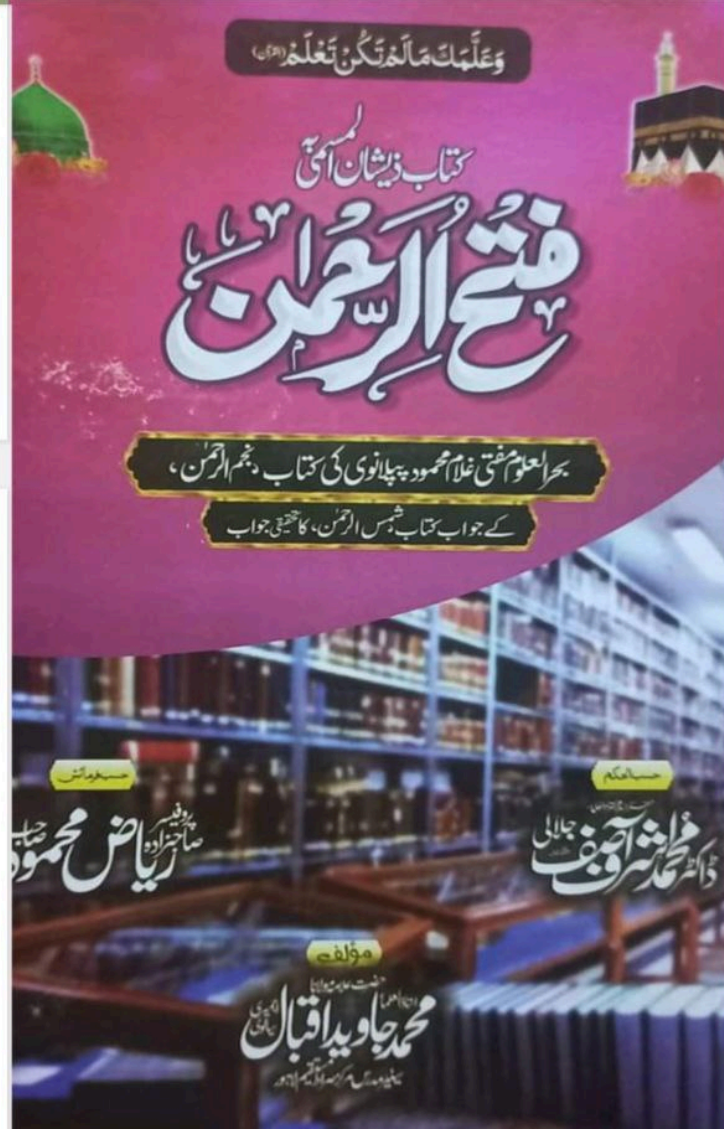
لیکچر یا رسول اللہ

140

فتح الرحمن

کی طرف سے تکفیر یا تضلیل کا فتویٰ معتبر نہ ہو گا۔ جس طرح کہ خوارج کے بارے میں اکثر اہل مذہب نے تکفیر کا فتویٰ دیا تھا لیکن وہ مجتہدین نہ تھے لہذا ان کا فتویٰ معتبر نہ ہوا۔

الجواب الثالث: حضرت شیخ محقق محدث دہلوی نے حضرت مجدد پاک پر کفر کا فتویٰ لگایا، اسی طرح ملا علی قاری علیہ الرحمہ نے حضرت شیخ ابن عربی علیہ الرحمہ پر کفر کا فتویٰ لگایا، اسی طرح امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ پر مرجئہ ہونے کا فتویٰ لگایا گیا، امام شافعی علیہ الرحمہ پر رافضی ہونے کا فتویٰ لگایا گیا تو کیا جن پر فتویٰ لگایا گیا معاذ اللہ ان کو حقیقت میں کافر قرار دیا گیا حالانکہ مذکورہ شخصیات پر فتویٰ



بریلوی اصول انفرادی فتویٰ کی حیثیت نہیں۔ اجتماعی فتوے کی حیثیت ہوتی ہے

138

لیک: یار رسول اللہ

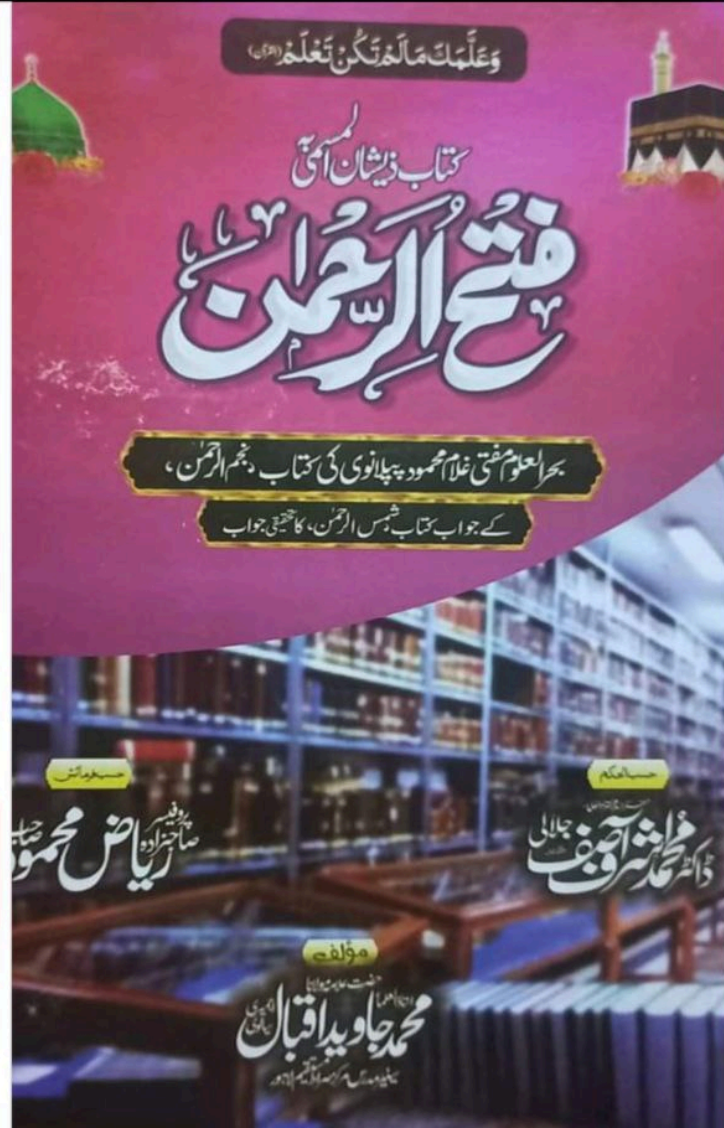
فتح الرحمن

ترجمہ: محدثین نے اس بات کی تصریح فرمائی ہے کہ ہم عصر کے دوسرے ہم عصر کے خلاف کلمات اس کے حق میں قبول نہیں کئے جائیں گے۔ اور یہ اس کے مطابق ہے جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ یہ مقید ہے اس صورت کے ساتھ جب وہ کلمات بغیر کسی دلیل و برہان کے ہوں اور تعصب اور نفرت پر مبنی ہوں۔ بس اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو پھر وہ کلمات بغیر کسی شک کے قبول ہوں گے اس اصول کو اچھی طرح یاد کر لو یہ تمہیں دنیا و آخرت میں نفع و فائدہ دے گا

اقول: معلوم ہوا کہ معاصرین خواجہ اللہ بخش اور پیر مہر علی شاہ ہوں یا مفتی فضل الرحمن اور ان کے معاصرین علماء ان کی ایک دوسرے پر تنقید طعن و تشنیع اور مختلف غلط فہمیوں کی وجہ سے دوسرا فریق مورد طعن نہیں ٹھہرے گا۔ ہاں تنقید برائے اصلاح اور چیز ہے یہ قبول ہے طعن بالدلیل والبرہان یہ بھی قابل قبول ہے۔ یہاں چونکہ فریقین کے پاس دلائل موجود تھے اس لیے اہل سنت کے علماء نے علامہ اشرف سیالوی صاحب پر یا مفتی بندیا لوی صاحب پر یا پیر محمد چشتی پر کسی نے فتویٰ نہیں لگایا انفرادی طور پر فتویٰ کی وہ حیثیت نہیں جو اجتماعی فتوے کی ہوتی ہے۔

فائدہ: اور اسی اصول مذکور کو امام ذہبی نے میزان الاعتدال جلد نمبر ایک صفحہ نمبر 251 حرف الف۔ احمد میں بھی تحریر فرمایا ہے۔

الجواب الثانی:



بریلوی اصول

ہم عصر کی جرح حجت نہیں۔

2: ضروری نہیں کسی کے منہ سے جو بات نکلے درست ہو

لبیک یا رسول اللہ

127

فصل الرحمن

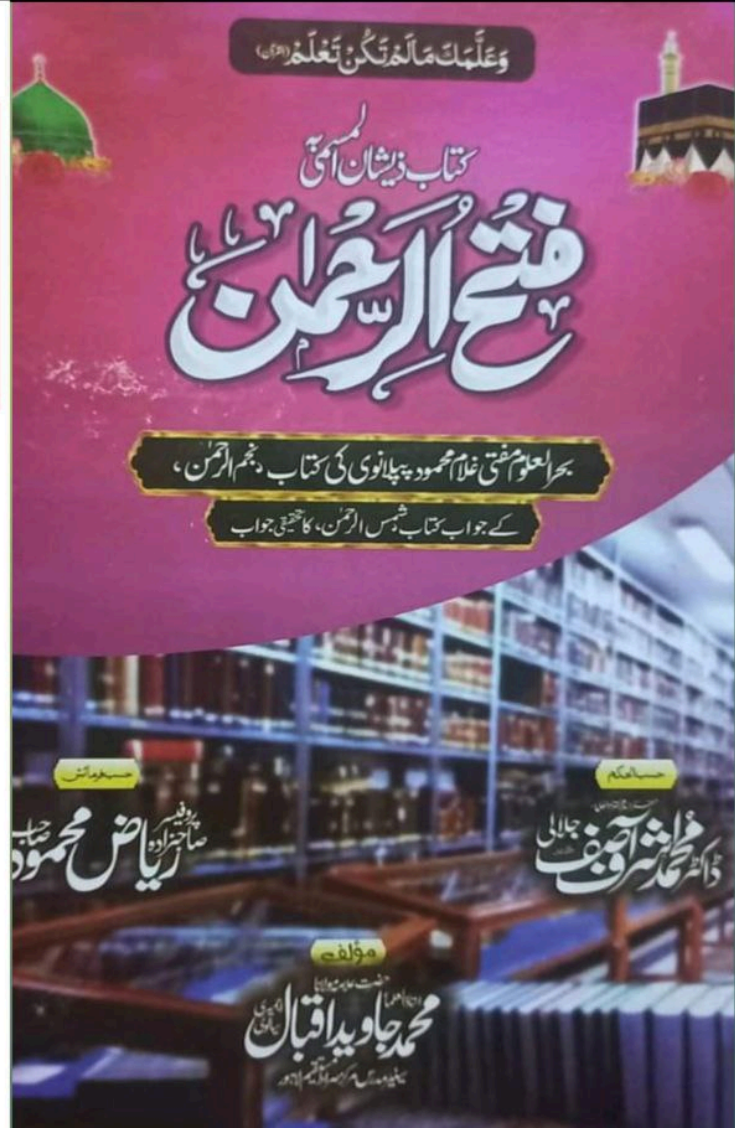
ثالثاً: خواجہ اللہ بخش تونسوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور خواجہ پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ دونوں ہم عصر و ہم عمر ہیں اور ہم عصروں کی تنقید قابل قبول نہیں ہوتی اس کی مزید تفصیل آگے آئے گی۔

رابعاً: جو بات کسی کے منہ سے نکل جائے ضروری نہیں کہ وہ حق سچ ہو یہ صرف نبی کریم ﷺ کی شان ہے کہ آپ ﷺ کے مبارک منہ سے حق ہی نکلتا تھا۔

مزارات کا بوسہ اور پیر مہر علی شاہ علیہ الرحمہ

مولوی نعمت وہابی نے صفحہ 41 پر بڑی قطع و برید کر کے پیر مہر علی شاہ کی عبارت نقل کی۔ پیر مہر علی شاہ لکھتے ہیں ارباب علم اور قوم کے رہنماؤں میں سے کوئی مزارات کا بوسہ نہ لے۔

الجواب: علماء و مشائخ میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ مزار کو چومنا جائز ہے یا نہیں بعض جواز کے قائل ہیں اور بعض عدم جواز کے۔ مگر فریقین میں سے کسی کا دوسرے پر کسی شرک و بدعت یا کفر کا یا حرام کا فتویٰ نہیں ہے اور نہ ہی مکروہ تحریمی کا فتویٰ ہے۔ اکثر مشائخ چشتیہ جواز کے قائل ہیں مگر بعض صرف احتیاط کے پیش نظر کہ کہیں چومتے چومتے سجدہ تعظیمی جو کہ حرام ہے اس تک نہ پہنچ جائیں۔ جو جواز کے قائل ہیں ان کے پیش نظر درجنوں دلائل تھے اور صحابہ کرام علیہم الرضوان اور آئمہ کرام و سلف صالحین کا عمل بھی اس کے جواز کے کشف کے لئے کافی ہے۔



غلام رسول سعیدی کی بعض تحقیقات اہل سنت کے خلاف ہیں۔ ہمیں دلیل دینی ہے تو اکابر کی دو۔ بریلوی اصول کہ اکابر کا کلام دلیل کے طور پہ پیش ہو گا

بیک ہار رسول اللہ

306

فتح الرحمن

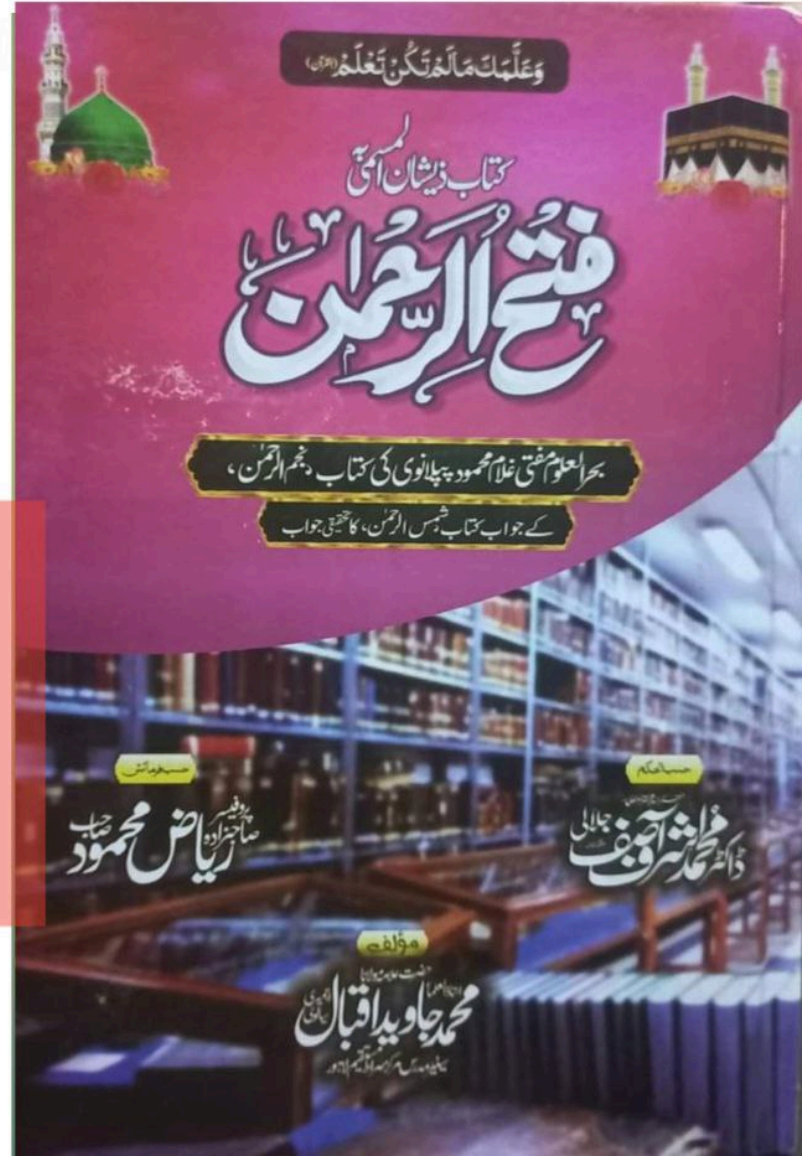
يُخْلِفُ الْيَمِينَةَ. اگر مضارع کا حال والا معنی بھی لیں تو چونکہ من تبیضیہ کا قرینہ موجود ہے۔ لہذا کچھ مغیبات حال میں بتائے گئے اور کچھ بعد والے زمانے میں۔

فائدہ مذکورہ تحقیق سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ رب تعالیٰ کا علم اور رسول خدا کا علم برابر نہیں حضور کا یہ علم تدریجی ہے یعنی آہستہ آہستہ ملتا رہا لیکن اللہ تعالیٰ کا علم ایسا نہیں حضور کا علم متناہی اور محدود ہے رب تعالیٰ کا علم غیر متناہی و غیر محدود ہے۔ فائدہ ضروریہ

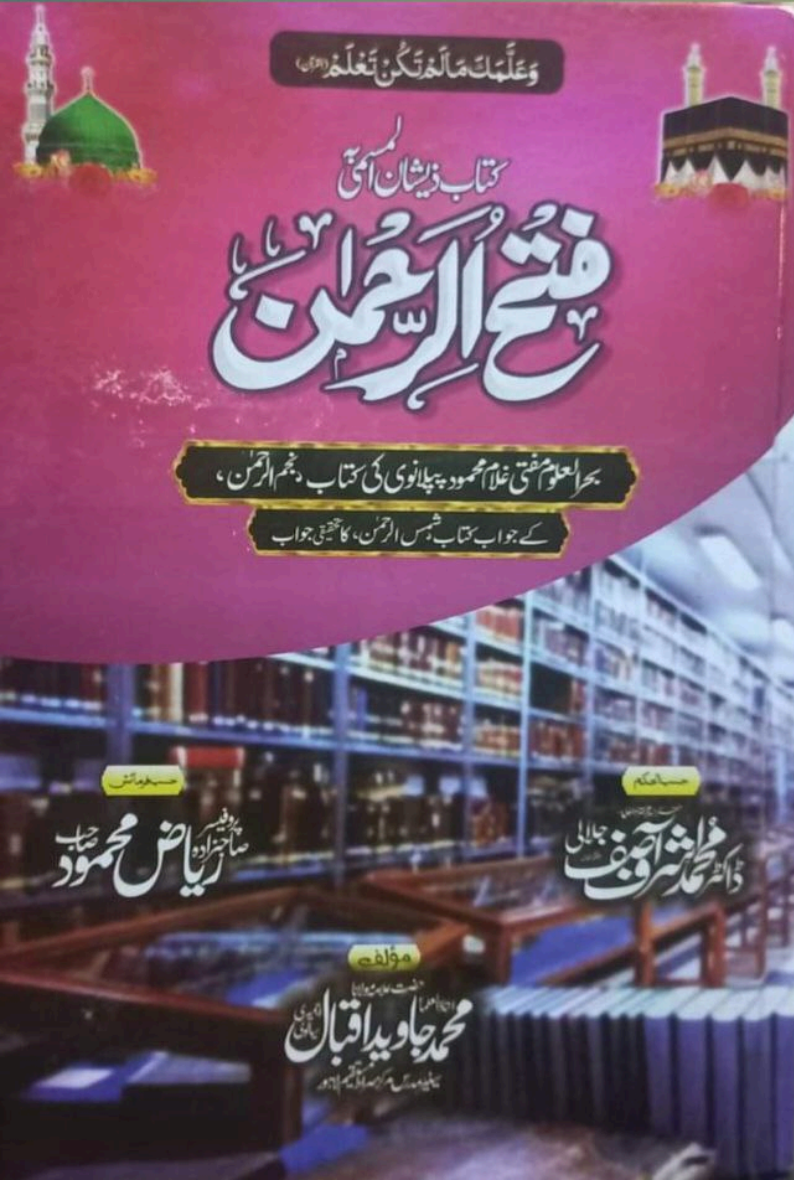
علامہ غلام رسول سعیدی صاحب وہ عصر حاضر کے محقق تھے، لیکن بعض معاملات میں ان کی تحقیقات اکابر علماء اہل سنت کے خلاف چلی گئیں نہ تو وہ اکابر کے ہم پلہ ہیں اور نہ ہی ان کے ہم عصر نہ علم میں ان کے برابر نہ ہی ہمارے مسلک کے امام نہ ہمارے مسلک کی ان سے شناخت و غیرہ وغیرہ لہذا ان کی وہ تحقیقات تو ہمیں جان و دل سے قبول ہیں جو ہمارے اکابر کی تحقیقات کے مطابق ہیں جو ان سے ہٹ کر ہیں وہ قبول نہیں ہمیں دلیل دینی ہو تو اعلیٰ حضرت تاجدار بریلی اعلیٰ حضرت تاجدار گولڑہ حضرت مفتی غلام محمود پٹانوی وغیرہم کی دی جائے۔

تردید و ہابیہ

وہابی نے کہا صاحب نجم الرحمن کے پیرومرشد لکھ رہے ہیں کہ جو علم بذریعہ وحی حاصل ہوتا ہے وہ علم غیب میں داخل نہیں ہے۔



اصل کتاب کو چھوڑ کر اہل سنت دیوبند کے آپسی مسائل کو چھیر کر کتاب لکھنا کوئی جواب نہیں۔



لیکچر ہاؤس

38

فصل الرحمن

صاحب شمس کا اعتراف حقیقت : سب سے پہلے ہم اپنے دعویٰ کہ کتاب نجم الرحمن یقیناً لا جواب کتاب ہے۔ اس کا نام نہاد رد لکھنے والے کے قلم و الفاظ سے ہی اس پر دلیل پیش کرتے ہیں تاکہ پتہ چلے کتاب واقعہ ہی لا جواب ہے۔

دلیل نمبر 1: صفحہ 28 سے لے کر صفحہ 102 تک نجم الرحمن کی کسی ایک بات کا بھی جواب نہ دینا اور صرف پانی میں مدھانی مار مار کر وقت ضائع کرنا حالانکہ اس بیچارے کا اصل مقصد و علت غائیہ کتاب لا جواب نجم الرحمن کا رد لکھنا تھا تو سو کے قریب صفحات خواہ مخواہ سیاہ کر دینا اس سے ظاہر ہے کہ کسی نہ کسی طرح علماء اہل سنت کی کردار کشی کر کے لوگوں کو اصل مقصد سے پھیر دیا جائے۔ یہ اشتغال بھالا یعنی نہیں ہے تو پھر اور کیا ہے۔ کتاب کو عنوان و نام یہ دیا کہ یہ نجم الرحمن کا جواب ہے اور اس میں باتیں ادھر ادھر کی لکھنی شروع کر دیں۔

دلیل نمبر 2: کتاب شمس کے صفحہ 28 پر خود مؤلف نے جو تحریر کیا ملاحظہ ہو: اگر مفتی فضل الرحمن بندیا لوی کے تلامذہ تیسرے ایڈیشن جدید کی اشاعت نہ کرتے تو ہم بھی رد لکھنے کی زحمت نہ اٹھاتے۔

اقول: مذکورہ اقتباس سے واضح ہے کہ ویسے تو ہمارے پاس اس کتاب کا کوئی جواب نہ تھا لیکن جب مفتی صاحب دامت برکاتہم العالیہ کے تلامذہ سامنے آ گئے ہیں تو ہمیں جواب لکھنا پڑا۔ مطلب بالکل واضح ہے کہ کتاب لکھنے کا اصل مقصد نجم الرحمن کا جواب دینا نہیں بلکہ اصل مقصد مفتی فضل الرحمن بندیا لوی اور ان کے

تیمور مولوی جاوید اقبال کے فتوے سے جاہل ثابت ہوا۔ اس کتاب پر اشرف آصف جلالی کی تقریظ بھی موجود ہے

صرف ”حضرت مولانا علی رضی اللہ عنہ“ ہی کو مقام و مرتبہ دیتے ہیں اسی طرح سنیوں کے امام سیدی اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بھی دیا لیکن یہ معترض کا دجل و فریب ہے، آئیے ہم آپ کے سامنے مکمل عبارت پیش کرتے ہیں۔ میرے آقا و مولا امام اہل سنت الشاہ احمد رضا خان محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ

”غوث اکبر و غوث ہر غوث حضور سید عالم ﷺ ہیں۔ صدیق اکبر حضور ﷺ کے وزیر دست چپ تھے (اس سلطنت میں وزیر چپ وزیر دست راست سے اعلیٰ ہوتا ہے) اور فاروق اعظم دست راست، پھر امت میں سب سے پہلے درجہ غوثیت پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ممتاز ہوئے (یعنی درجہ غوثیت پر فائز ہوئے) اور وزارت امیر المومنین حضرت فاروق اعظم و عثمان غنی رضی اللہ عنہما کو عطا ہوئی، اس کے بعد امیر المومنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو غوثیت مرحمت ہوئی اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم وزیر ہوئے۔ پھر امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو غوثیت عنایت ہوئی اور مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم و امام حسن

لیکچر ہاؤس

353

فتح الرحمن

وہابی صاحب کی جہالت اور جھوٹ

وہابی صاحب نے تحریر کیا:

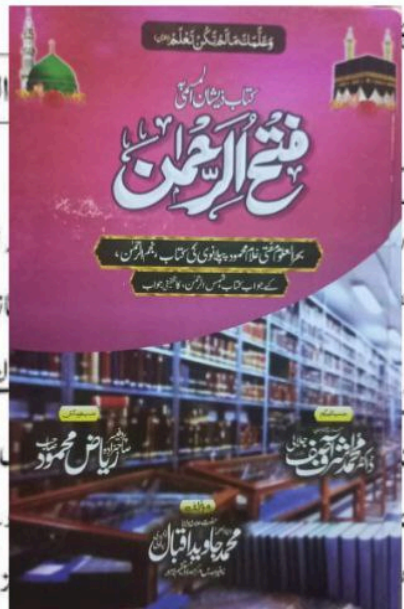
مولوی احمد رضا خان نے لکھا ہے کہ ممکن ہے کہ نبی ﷺ کو بعض آیات کا نسیان ہو ا ہو ملفوظات صفحہ نمبر 9 حصہ سوم

الجواب وہابی اتنا جاہل ہے کہ کہتا ہے احمد رضا خان نے لکھا ہے حالانکہ ملفوظات اعلیٰ حضرت خود اعلیٰ حضرت نے نہیں لکھے ہیں، لیکن جہالت ہو تو ایسی باتیں ہوا کرتی ہیں۔ نیز ملفوظات میں صرف امکان کا ذکر ہے اور امکان کو وقوع لازم نہیں

المنطق

انسانوں میں صرف انبیاء کرام ذاتی فرماتے ہیں:

(نہ) سے معصوم ہیں خاص طور پر اور احکام تبلیغیہ اور ارشاد امت نے پر تو اجماع امت ہے، لیکن ذریک انبیاء اس سے بھی معصوم



63

رداعراضات الخبث

رضی اللہ عنہ وزیر ہوئے پھر مولیٰ علی کو اور امامین محترمین رضی اللہ عنہما وزیر ہوئے، پھر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے درجہ بدرجہ امام حسن عسکری تک یہ سب حضرات مستقل غوث ہوئے امام حسن عسکری کے بعد حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ تک جتنے حضرات ہوئے سب ان کے نائب ہوئے ان کے بعد سیدنا غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ مستقل غوث، حضور تنہا غوثیت کبریٰ کے درجے

جب انسان مایوس ہو جائے، اور دلیل کی دنیا میں بے بس ہو جائے تو اس کی زبان گالی گلوچ کے لیے دراز ہو جاتی ہے لہذا ہمیں اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں

لیکچر ہاؤس

363

فصل الرحمن

اقول: یہ کوئی نئی بات نہیں ہے اکابر دیوبند نے تاجدار بریلی کے بارے میں اس سے بڑھ کر زبان درازی کی ہے لہذا یہ ہم ان کی تہذیب ہی سمجھیں گے۔
صدر دارالعلوم دیوبند مولوی حسین احمد نانڈوی جو اپنے آپ کو سید بھی کہلاتا تھا اس نے اپنی کتاب اشہاب الثقب میں اس طرح کی گالی گلوچ سے کام لیا ہے۔ لیکن اس کے جواب میں ہم بس اتنا عرض کر دیتے ہیں:

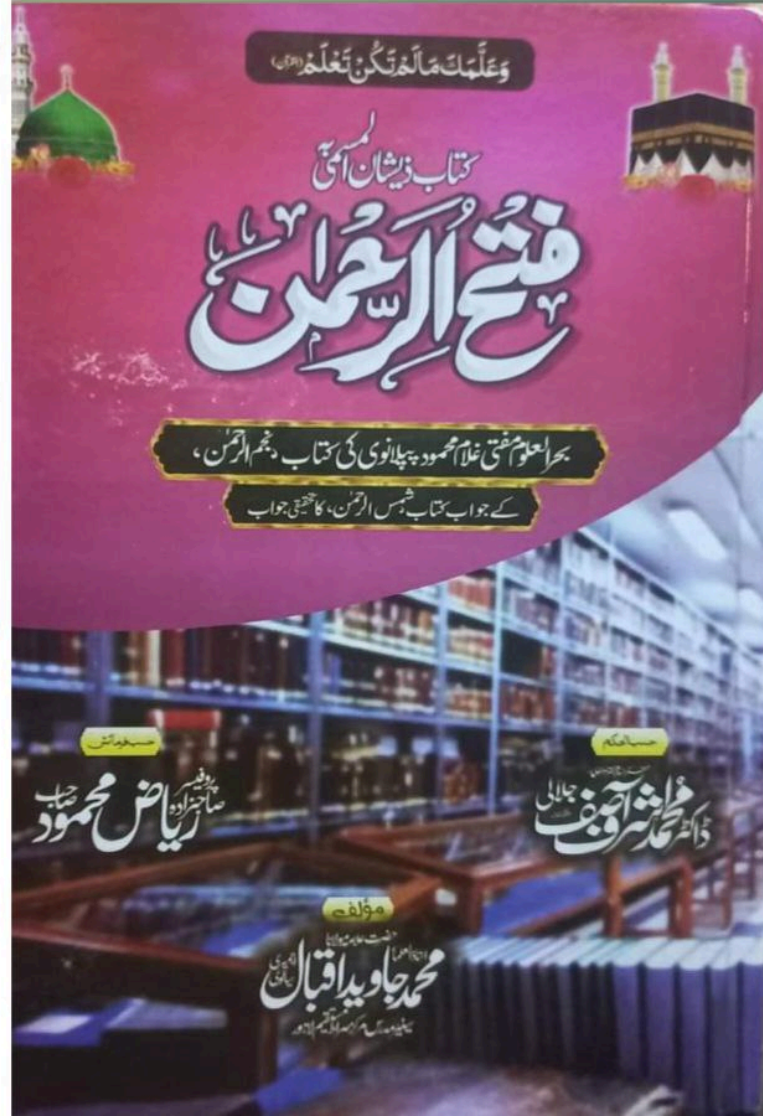
اذا یئس الانسان طال لسانه

جب انسان مایوس ہو جائے، اور دلیل کی دنیا میں بے بس ہو جائے تو اس کی زبان گالی گلوچ کے لیے دراز ہو جاتی ہے لہذا ہمیں اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

وہابی صاحب کا انوکھا جواب

قارئین محترم وہابی صاحب مولانا مفتی پپلا نوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی پیش کردہ ایک دلیل کا جواب یوں انوکھے انداز میں دیتے ہیں ہم قارئین کی سہولت کے لیے دلیل پپلا نوی اور جواب وہابی دونوں نقل کر دیتے ہیں۔ پپلا نوی صاحب فرماتے ہیں: قنہ وہابیہ کی نبی ﷺ نے بقول شامی 1233 سال پہلے خبر دی ہے اور وہابی لوگ یہی وجہ ہے کہ مفتاح شمسہ کا انکار کرتے ہیں۔¹⁶⁴

جواب الوہابی پیچھے میں نے مولوی احمد رضا کو وہابی ثابت کیا ہے وہ بھی علماء



اشرف جلالی کی تائید یافتہ کتاب کے اصول سے علما دیوبند اور ان کے پیروکار اس لیے نجدی وہابی نہیں ہو سکتے کیونکہ نہ تو وہ نجدی میں پیدا ہوئے اور نہ ہی ان کے پیروکار نجد میں پیدا ہوئے

شیطان کا گروہ کون؟

وہابی صاحب نے حدیث کا غلط مطلب بیان کرتے ہوئے کہا:

اگر حزب الشیطان سے مراد مولوی احمد رضا خان اور اس کے تبعین مراد لیے جائیں تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔¹⁵⁹

الجواب: اولاً قارئین وہابی صاحب کی یہ بات روایت کے ساتھ ساتھ درایت کے

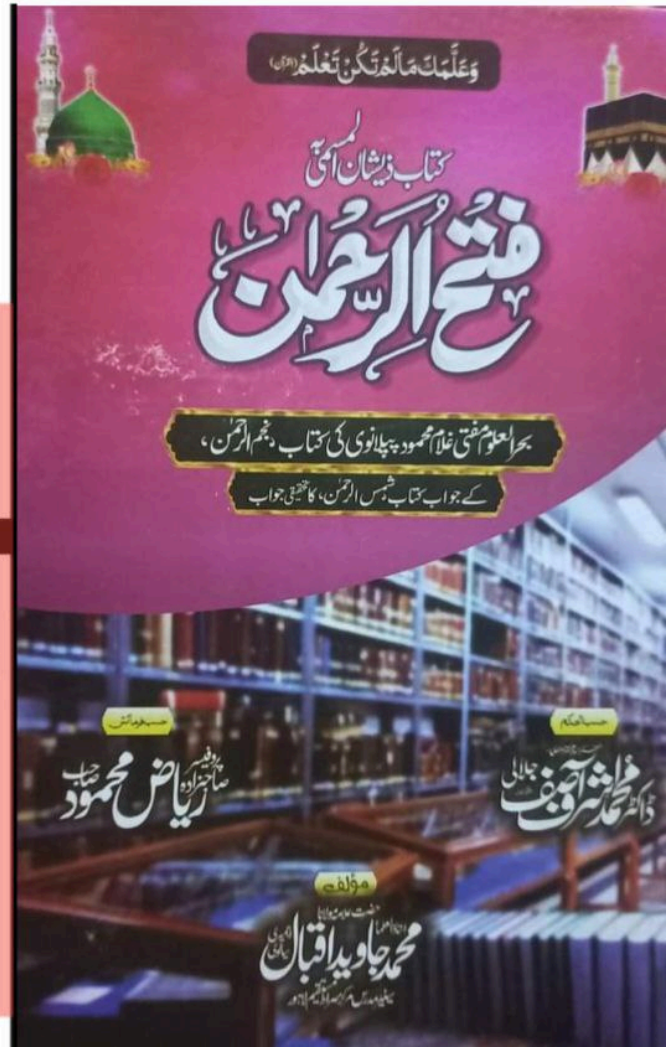
159 صفحہ نمبر 178

لیک: ہار رسول اللہ

359

فصل الروحیات

بھی خلاف ہے اسلئے کہ ساری دنیا جانتی ہے امام احمد رضا خان کہاں پیدا ہوئے کہاں زندگی گزاری اور خاص طور پر ان کے تبعین کہاں پائے جاتے ہیں کیا امام احمد رضا مجد کے تھے یا ان کے پیروکار وہاں کے لوگ ہیں؟ تو وہابی نے کتنی احمقانہ بات کر دی ہے صرف اپنے وہابیہ مجدیہ کو بچانے کے لیے حالانکہ خود اپنے قلم سے اسی صفحہ پر تحریر کیا ہے (مجد کا علاقہ) شیطان کا مرکز ہو گا



اکابر کے مقابل اصاغر کی کسی بات کی کوئی اوقات نہیں بریلوی کتاب کا حوالہ

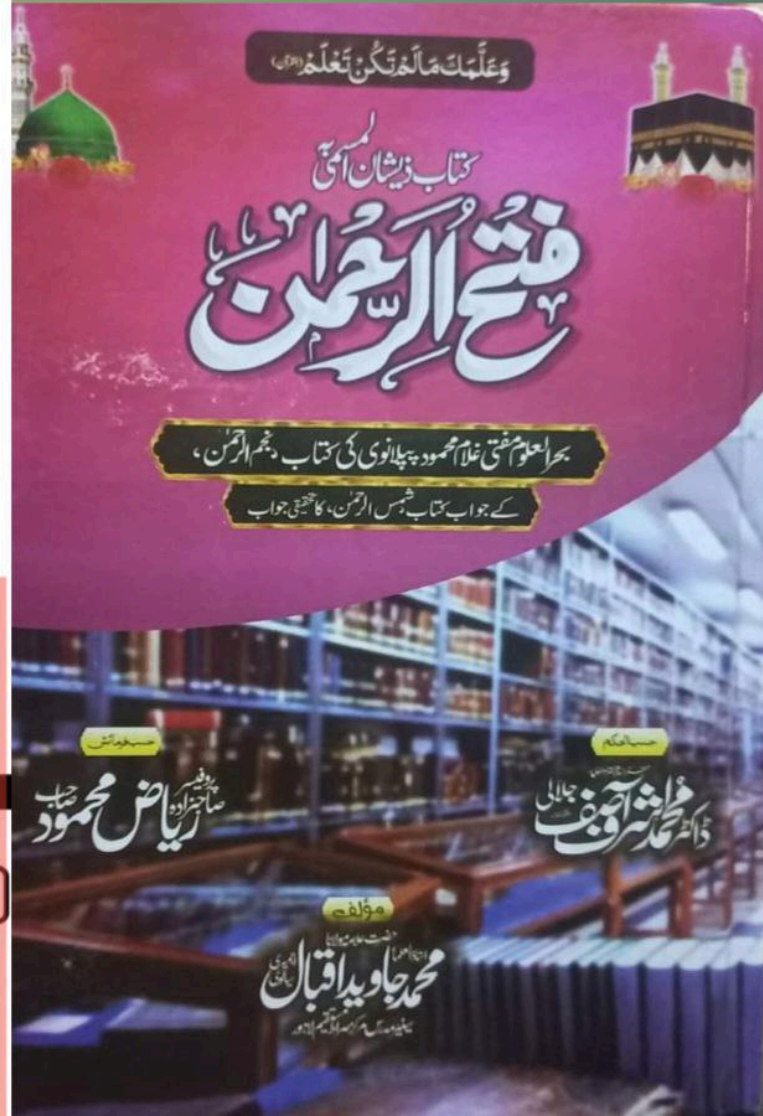
فرشتوں سے پوچھتا ہے، میرے بندے کیا کر رہے تھے؟

تو جب ذات باری تعالیٰ کو یقینا اپنے بندوں کے اعمال کا علم ہے تو پھر پیش کیوں کئے جاتے ہیں؟ وہ پوچھتا کیوں ہے؟ اس کو اپنے بندوں کے اعمال پر اطلاع کی کوئی ضرورت ہے یا نہیں وہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے یا نہیں؟ اگر ہے اور یقینا ہے تو پھر اس پر اعمال پیش کرنے کا کیا مقصد؟ ان سوالوں کا جواب وہابیہ کے ذمے ہے۔ جو جواب ان کا ہو گا وہی جواب ہمارا ہو گا۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ہمارے معتبر بزرگ ہیں

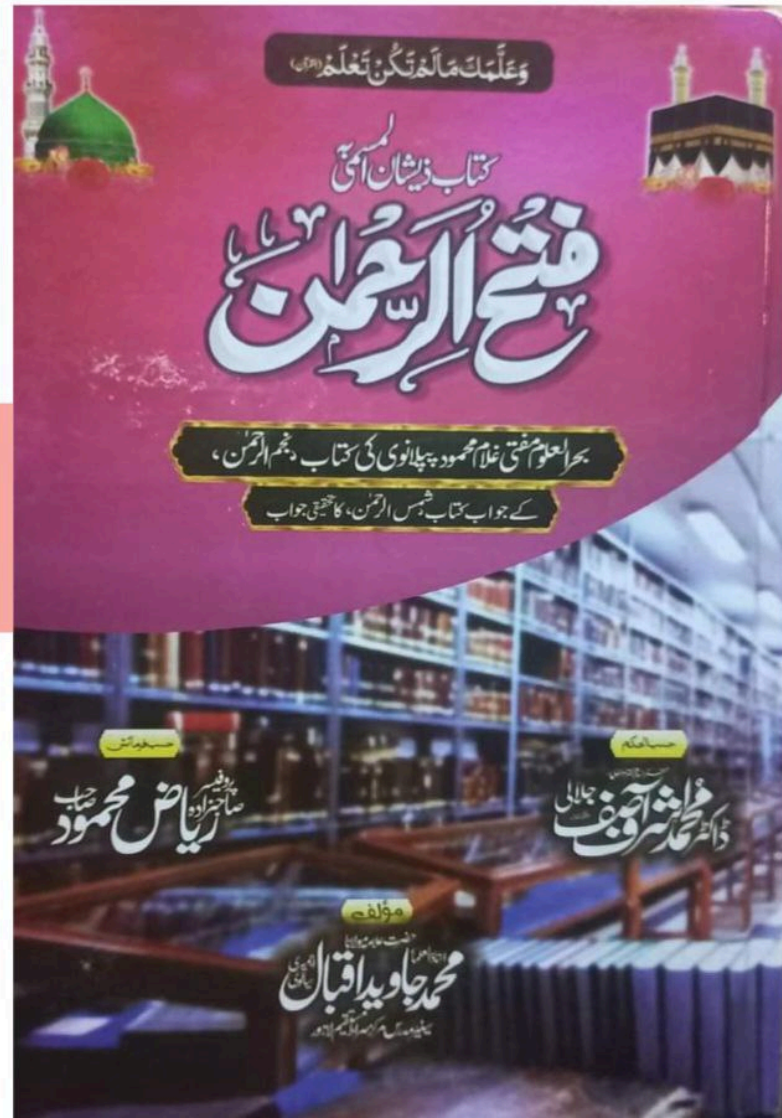
وہابی صاحب نے بعض علماء کے حوالے سے یہ غلط تاثر پیش کیا کہ بریلوی علماء شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کو اپنا پیشوا تسلیم نہیں کرتے۔

اقول: حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت محدث پیلانوی



اعلیٰ حضرت تاجدار بریلی اور دیگر معتبر علماء بریلویہ جب ان کو معتبر قرار دیتے ہیں اور ان کے حوالہ جات بطور سند و دلیل پیش کرتے ہیں تو اس کے بعد نچلے درجے کے کسی عالم کی بات معتبر نہ ہوگی۔ ہاں شاہ صاحب کی کتابوں میں بعد والوں نے

بریلوی اصول وہ بھی اشرف آصف جلالی کی تائید یافتہ کتاب
سے

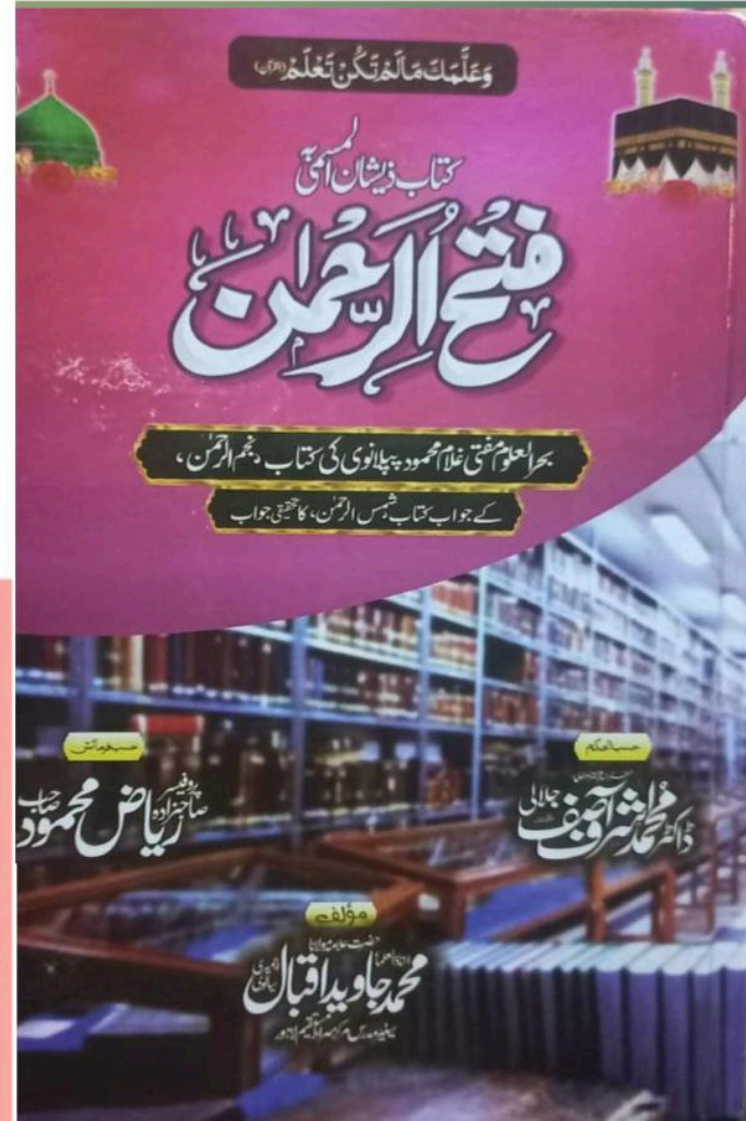


معتبر ماننے کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ اس عبارت پر بحث کر لی جائے۔ اگر کسی کتاب میں موجود خیانت کا ذکر کر دیا گویا کتاب کو معتبر مان لیا

الجواب وہابی صاحب نے خیانت کی انتہا کر دی ہے۔ صاحب نجم الرحمن نے مذکورہ عبارت بالکل نہیں لکھی کہ شیخ عبدالعزیز دہانہ لکھتے ہیں۔ کیونکہ ابریز شریف یہ شیخ عبدالعزیز نے خود نہیں لکھی یہ ان کے ملفوظات ہیں اور ملفوظات صاحب ملفوظ نے خود نہیں لکھے ہوتے۔

ثانیاً صاحب نجم الرحمن نے الابریز شریف کی عبارت اس لئے نقل کی کہ قضایا مسلمات عند الخصم معتبر ہوا کرتے ہیں اور اسی طرح مسلم شخصیات کے اقوال بھی معتبر ہوتے ہیں اور مسلم کتب بھی معتبر ہوتی ہیں۔ تو وہابی صاحب کم از کم اتنی ہی شرم کر لیتے کہ تمام وہابیہ دیوبندیہ الابریز شریف کو یقیناً معتبر مانتے ہیں بلکہ وہابی نعمت نے بھی معتبر مانا اس لئے تو صاحب نجم الرحمن پر الزام عائد کر دیا کہ انہوں نے الابریز کی پوری عبارت نقل نہیں کی ورنہ مسئلہ واضح تھا۔

ثالثاً آپ کے نزدیک اگر الابریز شریف معتبر نہ تھی تو سید ہا سادہ جواب تھا کہ اس



کے حوالے نہ دو یہ کتاب معتبر نہیں یہ کہنے کی کیا ضرورت تھی کہ جی پوری عبارت نقل نہیں کی۔

کسی کتاب کے معتبر ہونے کے متعلق یہ بریلوی اصول ہے کہ وہ بریلوی مکتبوں سے چھپی ہو اور بریلوی مدرسوں میں موجود ہو

بیک ہار سول اللہ

279

فصل الرحمن

علم غیب یہ عقیدے کا مسئلہ ہے کیا؟

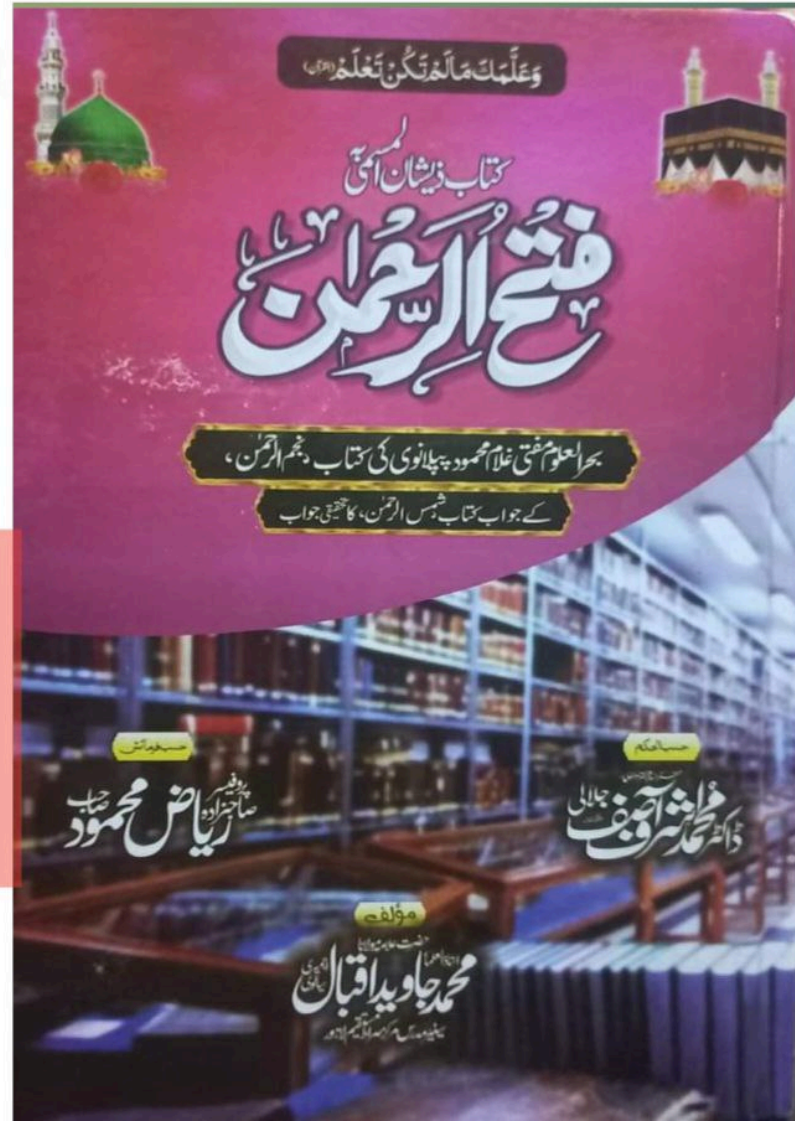
قارئین کرام علوم غیبیہ ہوں یا علوم قرآن و سنت ہوں ان کا تعلق فضائل و کمالات سے ہے۔ ہم حضور کے اس علمی کمال کے قائل ہیں اور وہابی حضور کے باقی کمالات میں تنقیص شان کی طرح اس کمال میں بھی شکاوت قلبی سے کام لیتے ہیں لہذا اس کو عقیدے کا مسئلہ کہنا اور پھر اس پر قطعی دلیلوں کا مطالبہ کرنا سراسر جہالت ہے۔

تفسیر صاوی غیر معتبر کیوں؟

وہابی صاحب نے لکھا ہمارے نزدیک تفسیر صاوی معتبر نہیں ہے۔

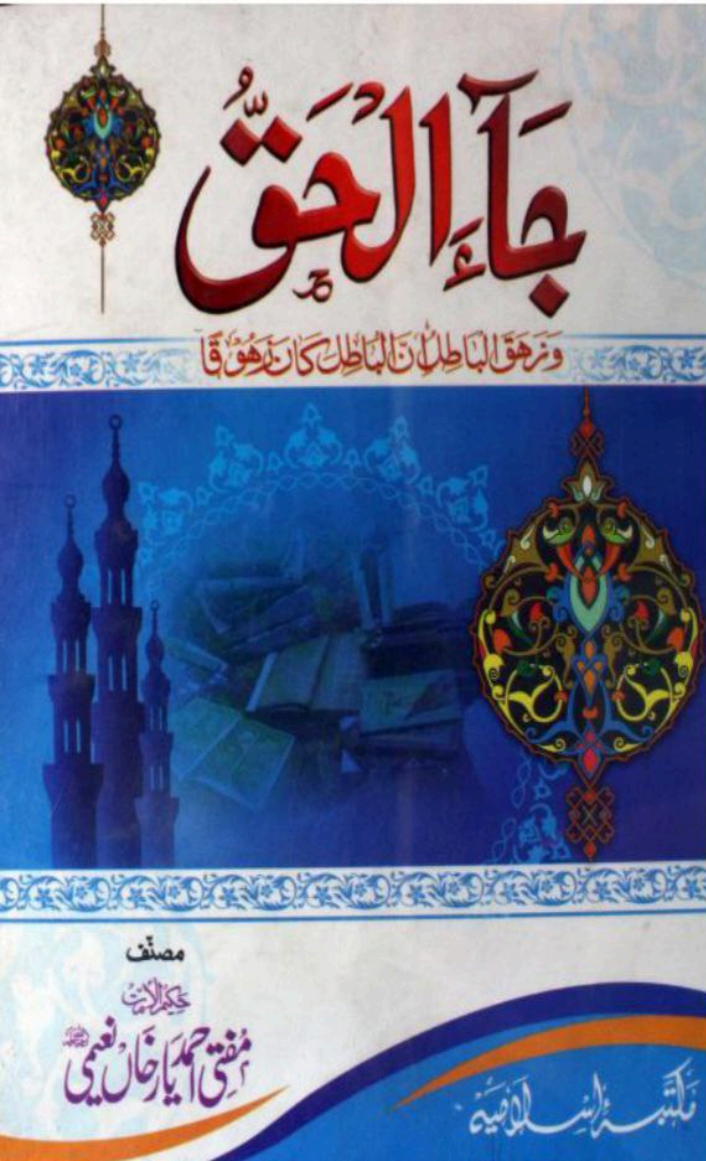
الجواب جناب وہ تو ہمیں پتہ ہے جو حضور کے کمالات کو کھلے دل سے تسلیم کریں وہ آپ کو تسلیم نہیں ہیں۔ آپ کہتے ہیں ہمارے نزدیک واہ کیا پدی کیا پدی کا شور یہ تمہاری (Value) کیا ہے۔ آج تک دیوبندیوں کے مکتبوں سے یہ کتاب چھپتی رہی اور چھپ رہی ہے کسی اہل سنت نے اس کو نہیں چھاپا ہر دیوبندی مدرس کے پاس موجود ہوتی ہے مگر سمجھ سے بالاتر بات ہے کہ غیر معتبر کیوں ہے؟

چونکہ نعمت وہابی صاحب کی اپنے مسلک میں کوئے برابر بھی (Value) نہیں ہوگی۔ لہذا اس کی تو اپنی بات ہی معتبر نہیں ہاں آج ہی سے وہ معتبر دیوبندی حضرات جن کا اپنے مسلک میں کچھ تشخص ہے ان سے لکھوا کر یہ بات عام کریں کہ یہ کتاب معتبر نہیں لہذا اس کو چھاپنا اور علمی استفادہ کرنا ممنوع ہے۔ ہم حیران



کے حوالے نہ دو یہ کتاب معتبر نہیں یہ کہنے کی کیا ضرورت تھی کہ جی پوری عبارت نقل نہیں کی۔

قبر پر اذان کا رد ابن حجر نے کیا وہ شافعی ہے ہم اس کی بات کیوں مانیں ہم حنفی ہیں۔ رضا خانی اپنی جملہ بدعات کا ثبوت اب فقہ حنفی سے دکھائیں اس اصول سے



﴿جَاءَ الْحَقُّ﴾ 277 ﴿حَصَّةُ آوَل﴾

الجواب:- قرون ثلاثہ میں بخاری تالیف نہیں ہوئی تھی۔ مگر اس کا ختم درست ہے کہ ذکر خیر کے بعد دعا قبول ہوتی ہے اسکی اصل شرع سے ثابت ہے۔ بدعت نہیں۔ رشید احمد غفری۔

اسی کتاب میں صفحہ ۸۸ پر ہے کہ ”کھانا تاریخ معین پر کھانا بدعت ہے اگرچہ ثواب پہنچے گا“ رشید احمد۔

کیسے جناب یہ شتم بخاری اور بری کی فاتحہ پر ثواب کیوں ہو رہا ہے؟ یہ تو بدعت ہے اور ہر بدعت حرام ہے حرام پر ثواب کیسا۔

ضروری نوٹ

مدرسہ دیوبند میں مصیبت کے وقت ختم بخاری وہاں کے طلباء سے کرایا جاتا ہے اہل حاجت کو شیرینی دیتے ہیں اور روپیہ نفع میں رہا۔ کم از کم پندرہ روپیہ وصول کیے جاتے ہیں شاید بدعت اس لیے جائز ہو کہ مدرسہ کو روپیہ کی ضرورت ہے اور یہ حصول زر کا ذریعہ ہے۔ لیکن اب قبر

مومن پر اذان کیوں حرام ہے؟

اعتراض نمبر 2

شامی باب الاذان میں جہاں اذان کے موقعہ شمار کئے ہیں وہاں اذان قبر کا بھی ذکر فرمایا مگر ساتھ ہی فرمایا لَیْکِنْ رَدُّهُ اِنْ خَصَّ بِیْهِ مَرْحُومَ الْقَبْرِ اس اذان کی ابن حجر نے شرح عباب میں تردید کر دی معلوم ہوا کہ اذان قبر مردود ہے۔

جواب

اولاً تو ابن حجر شافعی مذہب ہیں۔ بہت سے علماء جن میں بعض احناف بھی شامل ہیں۔ فرماتے ہیں کہ اذان قبر سنت ہے اور امام ابن حجر شافعی اسکی تردید کرتے ہیں تو بتاؤ کہ حنفیوں کو مسئلہ جمہور پر عمل کرنا ہوگا کہ قول شافعی پر؟ دوم امام ابن حجر نے بھی اذان قبر کو منع نہ کیا بلکہ اس کے سنت ہونیکا انکار کیا۔ یعنی سنت نہیں اگر میں کہوں کہ بخاری چھاپنا سنت نہیں بالکل درست ہے کیونکہ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں نہ بخاری تھی نہ پریس۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ جائز بھی نہیں۔ شامی نے اس موقعہ پر فرمایا وَ لَقَدْ یَسَّرُ الْاَذَانَ اِنْ مَوْتَعُونَ بِرِاْذَانَ سُنْتِہِہٖ آگے فرمایا۔ وہ اس کی اتنے حجر نے تردید کی تو کس چیز کی تردید ہوئی؟ سنت کی شامی سمجھنے کے لیے عقل و ایمان کی ضرورت ہے۔ تیسرے یہ کہ اگر مان بھی لو کہ علامہ ابن حجر علیہ الرحمۃ نے خود اذان کی تردید کی تو کیا کسی عالم کے تردید کرنے سے کراہت یا حرمت ثابت ہو سکتی ہے ہرگز نہیں بلکہ اس کے لیے دلیل شرعی کی ضرورت ہے بلا دلیل شرعی کراہت تنزیہی بھی ثابت نہیں ہوتی۔ شامی بحث مستحب الوضو میں ہے۔

وَلَا یَلْزَمُ مِنْ تَوَلَّی الْمُسْتَحَبَّ ثُبُوتُ الْفَرَائِیْدِ اِذَا لَا یُذَلُّ مِنْ وَکِیْلِ خَاصِّہٖ۔

ترک مستحب سے کراہت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ کراہت کے لیے دلیل خاص کی ضرورت ہے۔

شامی جلد اول بحث مکروہات الاصلوۃ بیان المستحب والمندوب میں ہے۔

تَرَکَ الْمُسْتَحَبَّ لَا یَلْزَمُ مِنْہٗ اَنْ یَّکُوْنَ مَكْرُوْہًا اِلَّا بِہِیْ خَاصِّہٖ لِاَنَّ الْفَرَائِیْدَ حُکْمُہٗ شَرْعِیٌّ فَلَا یُذَلُّ مِنْ وَکِیْلِ خَاصِّہٖ۔

وکیل خاص۔

بریلویوں کے مسلمہ اکابر کا اصول کہ جو چیز کسی پیغمبر صحابی یا امام سے ثابت نہیں وہ بدعت محرمہ ہے

تردید و تفہیم شیعیت پر بے نظیر تحقیق

آفتابِ ہدایت

رد

رفض و بدعت

مُصنّف

رئیس المناظرین، شیخ اسلام، فاضل بے بدل، وکیل صحابہ

ابوالفضل مولانا قاضی محمد کرم الدین دبیر دارالافتاء

(التبویٰ ۱۹۳۶ء)

مقدمہ

قائد اہل سنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین رحمہ اللہ (ابن معرفت)

www.KitaboSunnat.com

اِذَا رَفِضَ التَّحْقِيقُ كَهَارُكْ
ملتان روڈ لاہور

تازہ کرنے کے لیے سال بسال ماہ محرم میں کی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ شیعیان حسین کے لیے نہجیاتِ اخروی کے لیے اسی قدر کافی ہے کہ سال بھر میں ایک دفعہ غم حسین میں سینہ کوئی کر لیں۔ مگر لوگ بغیر کسی پرسش کے سیدھے جنت میں چلے جائیں گے اور ان سے نہیں پوچھا جائے گا کہ تم نے دنیا میں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ فرائض ادا کیے ہیں یا نہیں۔ شیعوں کا یہ مسئلہ عیسائیوں کے مسئلہ صلیب سے کم نہیں۔ جیسا کہ ان کا اعتقاد ہے کہ مسیح ہمارے تمام گناہوں کا کفارہ ہو چکے ہیں۔ اسی طرح حضراتِ شیعہ کہتے ہیں کہ ہمارے گناہوں کا کفارہ شہادتِ امام حسین جیٹو ہے۔ ہمارے لیے صرف اتنا ضروری ہے کہ اس واقعہ کی یادگار میں مجلس ماتم قائم کر کے خوب روئیں اور چٹیں۔ ہم بخشے جائیں گے اور جنت ہمارے ہی لیے ہے۔ شیعوں کی کیا مجال ہے کہ جنت کا نام بھی لے جائیں۔ ہم نے قرآن و حدیث اور دینی کتب کو چھان مارا ہے۔ ہمیں اس مسئلہ کا کہیں کھوج نہیں مل سکا۔ شیعہ کی اپنی کتابیں بھی اس مسئلہ کی سخت مخالف ہیں۔ پھر معلوم نہیں کہ شیعہ

یہ مسئلہ کہاں سے نکالا ہے؟ ہم شیعہ بھائیوں سے پوچھتے ہیں کہ تعزیرِ مرثیہ خوانی کا شروع کس پیغمبر یا امام سے ہوا؟ اگر کسی نبی یا امام یا صحابی جیٹو سے اس کی ابتداء ثابت نہیں ہے تو ماننا پڑے گا کہ سب کچھ بدعاتِ محرمہ سے ہے اور بس۔ اگر کہا جائے کہ واقعہ شہادتِ حسین کے بعد اس کی ایجاد کی ضرورت ہوئی۔ تو ہم کہیں گے کہ اس سے پیشتر بھی کئی بزرگانِ دین شہید ہوتے رہے پھر کیوں سلف صالحین نے ایسا نہیں کیا؟

جناب امیر علیہ السلام نہایت بیدردی سے مسجد میں شہید کیے گئے۔ حسین جیٹو نے ان کے غم میں مجالس ماتم قائم نہیں کیں۔ پھر حضرت امام حسن جیٹو بھی زہر خوانی سے

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

www.KitaboSunnat.com

شہید کیے گئے۔ حضرت امام حسین جیٹو نے اپنے بڑے بھائی کے غم میں کبھی ماتم نہیں کیا۔ حضرت زین العابدین نے عشرِ خیر واقعہ کر بلا اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ انہوں نے بھی ماتم نہیں کیا۔ نہ بیٹے کی رسم ادا کی۔ ایسا ہی دیگر ائمہ عظام نے بھی کبھی تعزیر نہیں نکالے۔